

وقفات مع الإسراء والمعراج



الأمر كله لله

النور

المسجد الأقصى

بين أخطار التهويد وواجبات الأمة

شهر رجب وما ورد فيه من فضائل

الثقة في رزق الله تعالى

وصايا وتنبهات للأزواج والزوجات



فضل الصبر عن الشهوات المحرمة

الصبر عن الشهوة أسهل من الصبر عما
توجبه الشهوة.

فإنها إما أن توجب ألماً وعقوبة، وإما أن
تقطع لذة أكمل منها، وإما تضيع وقتاً
إضاعته حسرة وندامة.

وإما أن تثلم (تَهْتِك) عِرضاً توفيره أنفع
للعبد من ثلمه، وإما أن تذهب مالا بقاءه
خير له من ذهابه، وإما أن تَضَع (تَحُط)
قدراً وجاهاً قيامه خير من وضعه.

وإما أن تسلب نعمة بقاءها الذ وأطيب
من قضاء الشهوة. وإما أن تطرق لوضع
(تافه) إليك طريقاً لم يكن يجدها قبل
ذلك.

وإما أن تجلب همّاً، وغمّاً، وحزناً، وخوفاً
لا يقارب لذة الشهوة، وإما أن تنسي علماً
ذكره ألذ من نيل الشهوة.
وإما أن تُشمت عدواً، أو تُ

التحرير

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاکر الجنيدي

نائب رئيس مجلس الإدارة
والمشرف العام لمجلة التوحيد

د. عبد العظيم بدوي

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

رئيس اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

اللجنة العلمية

معاوية محمد هیکل

د. محمد عبد العزيز السيد

د. عاطف التاجوري

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٢٠٠ جنيه توضع
في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠
بنك فيصل الإسلامي مع إرسال
قسمة الإيداع على فاكس المجلة
رقم/٢٢٣٩٣٠٦٦٢

٢- في الخارج ٨٠ دولاراً أو ٤٠٠ ريال
سعودي أو مايعادلها

مطابع ACP للحرية

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٩ مجلداً
من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٩ سنة كاملة



صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موته

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحي

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين - القاهرة

ت. ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس. ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

ثمن النسخة

مصر ١٠ جنيهات ، السعودية ١٢ ريال ، الإمارات ١٢ دراهم ، الكويت ١ دينار ، المغرب ٢ دولار أمريكي ، الأردن ١ دينار ، قطر ١٢ ريال ، عمان اريال عماني ، أمريكا ٤ دولار ، أوروبا ٤ يورو

فهرس العدد

- أنواع التوحيد د. عبد الله شاكر ٢
- باب التفسير د. عبد العظيم بدوي ٥
- فوائد وعبر من قصة موسى والخضر، عليهما السلام د. مرزوق محمد مرزوق ٨
- شهر رجب وما ورد فيه من فضائل شهر رجب وما ورد فيه من فضائل د. محمد عبد العزيز ١٢
- الثقة في رزق الله تعالى الشيخ صلاح نجيب الدق ١٧
- وإن جنحوا للسلم فاجنح لها د. سيد عبد العال ٢١
- روائع الماضي، فضائل شهر رجب ويده د. الشيخ صفوت الشوا في ٢٤
- خير النساء الشيخ عبده أحمد الأقرع ٢٨
- المسجد الأقصى بين أخطار التهويد وواجبات الأمة د. عبد الوارث عثمان ٣١
- واحة التوحيد علاء خضر ٣٦
- فقه المرأة المسلمة د. عزة محمد رشاد ٣٨
- مدخل إلى علم التفسير (٧) د. عاطف التاجوري ٤١
- باب الفقه د. حمدي طه ٤٣
- وقفات مع الإسراء والمعراج د. متولي البراجيلي ٤٦
- دراسات قرآنية الشيخ مصطفى البصراي ٥٠
- تحذير الداعية من القصص الواهية د. محمد عبد العليم الدسوقي ٥٣
- نماذج تحتذي من أعلام وأئمة السلف (٢) الشيخ علي حشيش ٥٣
- د. محمد عبد العليم الدسوقي ٥٧
- منبر الحرمين د. عبد الله بن عبد الرحمن ٦١
- الأمر كله لله الشيخ صلاح عبد الخالق ٦٤
- السعادة هدفنا المنشود د. ياسر لمعي ٦٧
- كتاب عربي علم العالم د. محمد محمود فتحي ٧٠

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

١٠٠٠ جنيهاً ثمن الكرتونية للأفراد والهيئات والمؤسسات
داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن

أنواع التوحيد

الرئيس العام

د. عبد الله شاكر

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام

على أشرف الأنبياء والمرسلين، وعلى آله

وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد، فقد بينت في العدد الماضي أصل الأصول في الدين توحيد رب العالمين،

وفي هذا اللقاء أتحدث- بإذن الله- عن أنواع التوحيد؛ ليلتزم بها المسلم ويحقق التوحيد

لرب العالمين كما أراد الله تعالى منه، فأقول وبالله التوفيق،

الله جل وعلا وحده بجميع أنواع العبادات.
والنوع الثالث: توحيد جل وعلا في أسمائه وصفاته. وهذا النوع من التوحيد يبني على أصليين: الأول: تنزيه الله جل وعلا عن مشابهة المخلوقين في صفاتهم. كما قال تعالى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ». والثاني: الإيمان بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم، على الوجه اللائق بكماله وجلاله.. (أضواء البيان: ٤١٠/٣).

وقد ذهب فريق من الناس إلى أن هذا التقسيم تقسيم مبتدع، ولم يرد له ذكر في القرآن والسنة، ولم يقل أحد من المتقدمين به، والجواب على ذلك: أن هذا التقسيم لم يقل أحد أنه بنصه في القرآن والسنة. ولكن أهل العلم من السلف ذهبوا- كما ذكر الشنقيطي رحمه الله- إلى أن المسألة استقرائية، وقد دل القرآن والسنة عليها، وتأمل قوله تعالى: «رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاسْجُدْ لِعِزَّتِهِ».

اهتم العلماء قديماً بذكر أنواع التوحيد والأدلة عليه، حتى لا يقع العبد في مخالفة لحقيقة التوحيد. وقد اصطالحوا-رحمهم الله- على تقسيم التوحيد إلى ثلاثة أقسام، وهذا التقسيم استقرائي، بمعنى: أنهم نظروا في النصوص الشرعية فوجدوا أنها تدل على ذلك. يقول الشنقيطي رحمه الله: «وقد دل استقراء القرآن العظيم على أن توحيد الله ينقسم إلى ثلاثة أقسام:

الأول: توحيد في ربوبيته، وهذا النوع من التوحيد جبلت عليه فطر العقلاء، قال تعالى: «وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ».

الثاني: توحيد جل وعلا في عبادته، وضابط هذا النوع من التوحيد: هو تحقيق معنى: «لا إله إلا الله» وهي مترتبة من نفي وإثبات، فمعنى النفي منها: خلع جميع أنواع المعبودات غير الله كائنة ما كانت، ومعنى الإثبات منها: أفراد



رجب ١٤٤٤ هـ - العدد ٦١٩ - السنة الثانية والخمسون

قُلْ تَعَالَى اللَّهُ (مريم: ٦٥)، فهذه الآية اشتملت على أنواع التوحيد الثلاثة، فقوله: «رُبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» يدل على الربوبية، وقوله: «فَاعْبُدْهُ» واضطبر لعبادته، يدل على الألوهية، وقوله: «هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا» يدل على تفرده بالأسماء الحسنى والصفات العلاء.

ثم إن كبار أئمة الإسلام-رحمهم الله- ذهبوا إلى ذلك وقالوا به، وكتبهم شاهدة بذلك، فهذا الإمام الحافظ ابن جرير الطبري رحمه الله يقول في تفسير قول الله تبارك وتعالى: «فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ» يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم: فاعلم يا محمد أنه لا معبود تنبغي أو تصلح له الألوهية، ويجوز لك وللخلق عبادته إلا الله، الذي هو خالق الخلق ومالك كل شيء، يدين له بالربوبية كل ما دونه.

ويلاحظ هنا أن ابن جرير رحمه الله ذكر نصاً كلمة الربوبية وكلمة الألوهية، مع تقريره في مواضع أخرى من تفسيره للأسماء والصفات، ويقول الشيخ عبد الرحمن السعدي رحمه الله في دلالة القرآن الكريم على هذا التقسيم وهو يشير إلى قول الله تبارك وتعالى: «رُبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ» واضطبر لعبادته، اشتملت الآية على أصول عظيمة على توحيد الربوبية، وأنه تعالى رب كل شيء وخالقه ورازقه ومدبره، وعلى توحيد الألوهية بل والعبادة، وأنه تعالى الإله المعبود، وعلى أن ربوبيته موجبة لعبادته وتوحيده، ولهذا أتى فيه بالفاء في قوله: «فَاعْبُدْهُ» الدالة على السبب، أي: فكما أنه رب كل شيء، فليكن هو المعبود حقاً فاعبد، ومنه: الاضطبار لعبادته تعالى، وهو جهاد النفس، وتمريتها وحملها على عبادة الله تعالى، فيدخل في هذا أعلى أنواع الصبر.

وهو الصبر على الواجبات والمستحبات، والصبر على المحرمات والمكروهات، بل يدخل في ذلك الصبر على البليات، فإن الصبر عليها وعدم تسخطها والرضى عن الله بها من أعظم العبادات الداخلة في قوله: «وَاصْطَبِرْ لعبادته»، واشتملت على أن الله تعالى كامل الأسماء والصفات، عظيم الوصف، جليل القدر، وليس له في ذلك شبه ولا نظير ولا سمي، بل قد تفرّد بالكمال المطلق من جميع الوجوه والاعتبارات. (المواهب الربانية من الآيات القرآنية: ص ٤٤-٤٥).

والإمام ابن القيم رحمه الله ذكر دلالة القرآن الكريم على أقسام التوحيد واستدل عليها من الذكر الحكيم، وفي ذلك يقول: «أما التوحيد الذي دعت إليه رسل الله ونزلت به كتبه، فورا ذلك كله، وهو نوعان: توحيد في المعرفة والإثبات، وتوحيد في الطلب والقصد، فالأول: هو حقيقة ذات الرب تعالى، وأسمائه وصفاته وأفعاله، وعلوه فوق سمواته على عرشه، وتكلمه بكتبه، وتكليمه لمن شاء من عباده، وإثبات عموم قضائه وقدره، وقد أفصح القرآن عن هذا النوع حد الإفصاح، كما في أول سورة الحديد، وسورة طه، وآخر سورة الحشر، والنوع الثاني: مثل ما تضمنته سورة قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، بل نقول قولاً كلياً: إن كل آية في القرآن فهي متضمنة للتوحيد، شاهدة به، داعية إليه.. (مدارج السالكين: ٣/ ٤٦٨).

وابن القيم رحمه الله هنا ذكر نوعين للتوحيد، والناظر في كلامه يدرك أنه أراد بالنوع الأول، وهو توحيد المعرفة والإثبات نوعان من أنواع التوحيد، وهما: توحيد الربوبية، وتوحيد الأسماء والصفات، وافتتح الإمام الطحاوي عقيدته المشهورة بقوله: «نقول في توحيد الله معتندين بتوفيق الله، إن



الله واحد لا شريك له». قال ابن أبي العز في شرحه لهذه العبارة: «التوحيد يتضمن ثلاثة أنواع: أحدها: الكلام في الصفات، والثاني: توحيد الربوبية، وبيان أن الله وحده خالق كل شيء، والثالث: توحيد الإلهية، وهو استحقاقه سبحانه وتعالى أن يُعبد وحده لا شريك له». (شرح الطحاوية: ٢٣/١).

وقد ذهب إلى هذا التقسيم أيضاً الإمام ابن بطّة العكبري رحمه الله حيث قال: «إن أصل الإيمان بالله الذي يجب على الخلق اعتقاده في إثبات الإيمان به ثلاثة أشياء: أحدها أن يعتقد العبد ربانيته ليكون بذلك مביّناً لمذهب أهل التعطيل الذين لا يثبتون صانعاً، والثاني: أن يعتقد وحدانيته، ليكون مبيّناً بذلك مذاهب أهل الشرك الذين أقروا بالصانع وأشركوا معه في العبادة غيره، والثالث: أن يعتقد موصوفاً الصفات التي لا يجوز إلا أن يكون موصوفاً بها من العلم والقدرة والحكمة، وسائر ما وصف به نفسه في كتابه». (الإبانة لابن بطّة).

وقد ذكره عنه الدكتور/ عبد الرزاق البدر في كتابه: القول السديد، ص ٣٦، ومن العلماء الذين ذكروا هذا التقسيم ابن حبان البستي في مقدمة كتابه: «روضة العقلاء ونزهة الفضلاء»: حيث يقول رحمه الله: «الحمد لله المتفرد بوحداية الألوهية، المتعزز بعظمة الربوبية، القائم على نفوس العالم بأجائها، والعالم بتقلبها وأحوالها. ائمان عليهم بتواتر آلائه، المتفضل عليهم بسوائغ نعمائه، الذي أنشأ الخلق حين أراد بلا معين ولا مشير». وابن حبان رحمه الله توفي عام (٣٥٤هـ)، فهو إذن من المتقدمين، ويقول بهذا التقسيم.

والشهرستاني، وهو من أئمة الأشاعرة، يقول بهذا التقسيم، ويفهم هذا من قوله: «وأما التوحيد، فقد قال أهل السنة وجميع الصفاية: إن الله تعالى واحد في ذاته

لا قسيم له، وواحد في صفاته الأزلية لا نظير، وواحد في أفعاله لا شريك له». (انظر كتابه الملل والنحل على هامش الفصل لابن حزم: ٥١/١).

وقد ذهب ابن تيمية إلى أن عامة المتكلمين يقولون بتقسيم التوحيد، وفي هذا يقول: «إن عامة المتكلمين الذين يقررون التوحيد في كتب الكلام والنظر، غايته أن يجعلوا التوحيد ثلاثة أنواع، فيقولون: هو واحد في ذاته لا قسيم له، وواحد في صفاته لا شبه له، وواحد في أفعاله لا شريك له». (مجموع الفتاوى: ٩٧/٣).

وقد ذهب كثير من المعاصرين إلى ذلك وتابعوا أئمة الإسلام المتقدمين، ومنهم الدكتور عثمان ضميرية الذي يقول: «وأما تقسيم التوحيد باعتبار متعلقه، فهو يتضمن ثلاثة أنواع: أحدها: توحيد الربوبية، والثاني: توحيد الألوهية، والثالث: توحيد الأسماء والصفات». (مدخل لدراسة العقيدة، ص ٢٢٣).

وختاماً أقول: إن هذا التقسيم جاء بعد استقراء نصوص الشريعة. وهو موجود لدى أهل كل فن، كما في استقراء النحاة كلام العرب إلى اسم وفعل وحرف، والعرب لم تتكلم بهذا، ولم يعترض على النحاة أحد، وفائدة تقسيم التوحيد مهمة جداً؛ وذلك أن بعض الناس يظن أن مجرد الإقرار بربوبية الله على خلقه يتحقق به وقوع التوحيد من العبد، ولو لم يعبد الله تعالى وحده، والصواب: أنه لا يتم الإيمان إلا بصرف جميع ألوان العبادة لله تبارك وتعالى، وهو ما يُعرف بتوحيد العبادة أو الألوهية، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك، قال تعالى: «قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٣٠) لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ» (الأنعام: ١٦٢-١٦٣).

وفى الله الجميع لما يحبه ويرضاه، وجعلنا له عابدين.

والحمد لله رب العالمين.

سُورَةُ الرُّومِ

سُورَةُ الرُّومِ

سُورَةُ الرُّومِ



قال تعالى: «وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيْئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِنَّا لَهُمْ بِغُفْلَةٍ ﴿٣٦﴾ أُولَئِكَ يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُمْ مِنْ شَأْنِهِمْ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٧﴾» (سورة الروم: ٣٦-٣٧).

الحمد لله رب العالمين،
والصلاة والسلام على
نبيينا محمد وعلى آله
وصحبه أجمعين.

الفرخ المثنوع والمثزوع،

«وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً
فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبْهُمْ
سَيْئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ
إِذَا هُمْ يَغْفُلُونَ ٣٦»
قَالَ الرَّازِيُّ عَضَا اللَّهُ
عَنْهُ، ثَمَّ بَيَّنَّ حَالِ الْمُشْرِكِ
الظَّاهِرَ شَرْكَهُ، بَيْنَ حَالِ
الْمُشْرِكِ الَّذِي دُونَهُ، وَهُوَ
مَنْ تَكُونُ عِبَادَتُهُ اللَّهُ

د. عبد العظيم بدوي

لِلدُّنْيَا، فَإِذَا آتَاهُ رِضْيٌ،
وَإِذَا مَنَعَهُ سَخَطٌ وَقَنْطٌ،
وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ
الْعَبْدُ كَذَلِكَ، بَلْ يَنْبَغِي
أَنْ يَغْبُدَ اللَّهَ فِي الشَّدَةِ
وَالرَّخَاءِ، فَمِنْ النَّاسِ
مَنْ يَغْبُدُ اللَّهَ فِي الشَّدَةِ،
كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَإِذَا
مَسَّ النَّاسَ ضَرٌّ دَعَوْا
رَبَّهُمْ مُتَبِيعِينَ إِلَيْهِ»، وَمَنْ
النَّاسُ مَنْ يَغْبُدُهُ إِذَا آتَاهُ
نِعْمَةٌ، كَمَا قَالَ تَعَالَى:

«وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً
فَرِحُوا بِهَا»، وَالْأَوَّلُ
كَالَّذِي يَخْدُمُ مَكْرَهَا
مَخَافَةَ الْعَذَابِ، وَالثَّانِي
كَالَّذِي يَخْدُمُ أَجِيرًا
لِتَوَقُّعِ الْأَجْرِ، وَكِلَاهُمَا
لَا يَكُونُ مِنَ الْمُتَبِيعِينَ
فِي دِيَوَانِ الْمُرْتَبِعِينَ فِي
الْجَزَائِدِ، الَّذِينَ يَأْخُذُونَ
رِزْقَهُمْ سِوَاءِ كَانِ هُنَاكَ
شُغْلٌ أَوْ لَمْ يَكُنْ، فَكَذَلِكَ
الْقِسْمَانِ لَا يَكُونَانِ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ لَهُمْ رِزْقٌ
عِنْدَ رَبِّهِمْ، (التفسير

(الكبير: ٢٥/١٢٤).

فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ ذَمُّهُمْ
اللَّهُ تَعَالَى عَلَى فَرَحِهِمْ
بِرَحْمَتِهِ، وَهُوَ سُبْحَانَهُ
قَدْ أَمَرَ بِالْفَرَحِ بِرَحْمَتِهِ،
فَقَالَ: «قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ
يَبْدُوكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا
يَحْتَسِبُونَ» (يونس: ٥٨)؟

فَالْجَوَابُ: إِنَّ الْفَرَحَ
الْمَأْمُورَ بِهِ هُوَ الْفَرَحُ
الْمُضْحُوبُ بِالاعْتِرَافِ
بِفَضْلِ اللَّهِ، وَشُكْرِهِ عَلَى
مَا آتَاهُ، وَالْفَرَحُ الْمَذْمُومُ
هُوَ فَرَحُ الْأَشْرِ وَالْبَطْرِ،
وَالْكِبْرِيَاءِ وَالِاسْتِعْلَاءِ،
كَمَا فَعَلَ قَارُونُ، **إِنَّ قَارُونَ**
كَانَ مِنْ قَوْمِ ثَوْنٍ فَقِي
عَلَيْهِمْ وَأَتَيْتَهُ مِنَ الْكُلِّ مَّا
إِنَّ مَلَائِكَةً لَمَّوْا بِالْمُفْسَدَةِ
أُولَ الْأَقْدَمِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا
تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ
وَاتَّبَعْنَا مِمَّا بَاتِلَك
اللَّهُ لَدَارَ الْآخِرَةِ وَلَا تَسْكُنْ
عَسَى أَنْ يَكُونَ اللَّهُ إِلَهَكَ وَلَا
تَبِعَ الْقَوْمَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ
لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ (٣٧) قَالَ
إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَنْ يَدِهِ وَجَدْتُهُ
(القصص: ٧٦-٧٨).

فَلَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى حَالُ
هَذَا الْفَرِيقِ مِنَ النَّاسِ
فِي السَّرَّاءِ أَتْبَعَهُ بِذِكْرِ
حَالِهِمْ فِي الضَّرَّاءِ، فَقَالَ
تَعَالَى: «وَأَنْ تُصْبِحَهُمْ
سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ
إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ» مِنْ
رَحْمَةِ اللَّهِ، وَتَغْيِيرِ الْحَالِ

مِنَ الْمَرَضِ إِلَى الْعَافِيَةِ،
وَمِنَ الشَّدَةِ إِلَى الرِّخَاءِ،
وَمِنَ الْفَقْرِ إِلَى الْغِنَى،
وَكَانَ هَذَا الْبَلَاءُ لَا يَرْفَعُ
عَنْهُمْ أَبَدًا، وَهَذِهِ الْحَالُ
لَنْ تَتَغَيَّرَ أَبَدًا، فَلَا صَبْرَ
لَهُمْ عَلَى الْبِأْسَاءِ، وَلَا
شُكْرَ عَلَى النِّعَمَاءِ، وَهَذِهِ
الْحَالُ مُخَالَفَةٌ تَمَامًا
لِحَالِ الْمُؤْمِنِينَ، فَالْمُؤْمِنُ
يَشْكُرُ فِي السَّرَّاءِ، وَيُصْبِرُ
فِي الضَّرَّاءِ، وَلِذَلِكَ لَمَّا
ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ
الْحَالِ الْمَذْمُومَ أَهْلَهَا
اسْتَثْنَى الْمُؤْمِنِينَ، فَقَالَ
تَعَالَى: «وَلَكِنْ أَذَقْنَا

الْإِنْسَانَ مِمَّا رَحِمَهُ ثُمَّ
نَرَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ
بِمَا أُذِقْنَا (١) **وَلَكِنْ أَذَقْنَا**
نِعْمَةً بَعْدَ مُرَّةٍ مِنْهَا
لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي
إِنَّهُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٢) **إِلَّا الَّذِينَ**
صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ
كَبِيرٌ (هود: ٩-١١).

وَقَالَ تَعَالَى: «إِنَّ الْإِنْسَانَ
خَلَقَ خَلْقًا (٣) **إِنَّمَا مِنْهُ لُفُوفٌ**
جُزْءًا (٤) **وَلَا مِنْهُ لُفُوفٌ**
مُتَوَكِّلًا (٥) **إِلَّا الَّذِينَ**
أَلَّيْنَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ ذِكُّهُمْ
(المعارج: ١٩-٢٣).

وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ صُهَيْبٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ:
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «عَجَبًا
لَأَمْرِ الْمُؤْمِنِ، إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ
خَيْرٌ، وَلَيْسَ ذَاكَ لِأَحَدٍ

إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ، إِنْ أَصَابَتْهُ
سَرَاءٌ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرًا
لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ
صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ»
(صحيح مسلم: ٢٩٩٩).

مِنَ الْأَدَبِ مَعَ اللَّهِ:

قَالَ تَعَالَى: «وَإِذَا مَسَّ
النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ
مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا
أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً
إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ
يُشْرِكُونَ ٣٣»، وَقَالَ
تَعَالَى: «وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ
رَحْمَةً فَرَحُوا بِهَا وَإِنْ
تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ
أَيْدِيَهُمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ
٣٦»، فَتَنَسَّبَ الرِّحْمَةُ فِي
الْآيَتَيْنِ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ
ذُونَ السَّيِّئَةِ، تَعْلِيمًا
لِعِبَادِهِ أَنْ يَتَذَبُّوا مَعَهُ
سُبْحَانَهُ، فَلَا يَنْسَبُوا
الشَّرَّ إِلَيْهِ وَإِنْ كَانَ مِنْ
خَلْقِهِ، وَبِهَذَا تَأَذَّبَ
الْأَنْبِيَاءُ وَاتَّبَاعُهُمْ،
قَالَ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
أَنَّهُ قَالَ فِي تَعْرِيفِ قَوْمِهِ
بِرَبِّهِ: «الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ
يَهْدِينِ (١) **وَالَّذِي هُوَ يُخَوِّصُنِي**
وَيَتَّقِينِ (٢) **وَالَّذِي مَرَّضَنِي فَهُوَ**
يَشْفِينِ (الشعراء: ٧٨-٧٩).

٨٠)، فَتَنَسَّبَ الْمَرَضُ إِلَى
نَفْسِهِ، وَالشِّقَاءُ إِلَى رَبِّهِ،
وَهَكَذَا فَعَلَ مُؤْمِنُوا الْجَنَّةِ،
إِذْ قَالُوا: «وَأَنَا لَا نَدْرِي أَفَرَّغَ
أَرِيدَ يَسَّرَ لِي الْأَرْضُ أَمْ أَدْرَأَ إِلَيْهِمْ
رَبُّهُمْ وَرَبَّنَا» (الجن: ١٠).

وَلَذَلِكَ كَانَ نَبِيُّنَا صَلَوَى
اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي
دُعَاءِ الرَّبِّ: «وَالشَّرُّ لَيْسَ
إِلَيْكَ» (صحيح مسلم؛
٧٧١).

الرَّحْسَنَةُ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا،
وَالسَّيِّئَةُ مِنَ اللَّهِ عَدْلًا؛
لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ الرَّحْمَةَ لَمْ
يَذْكُرْ لَهَا سَبَبًا، وَلَمَّا ذَكَرَ
السَّيِّئَةَ قَالَ: «بِمَا قَدَمْتُ
أَيْدِيهِمْ»، لِأَنَّ الرَّحْمَةَ
مِنَ اللَّهِ فَضْلًا بِلَا
اسْتِحْقَاقٍ، وَالسَّيِّئَةُ مِنَ
اللَّهِ عَدْلًا «بِمَا قَدَمْتُ
أَيْدِيهِمْ»، كَمَا قَالَ
تَعَالَى: «وَمَنْ حَسَنَتْ
يَعْمَلُوا خَيْرًا مِنْ عَمَلِ آلِ
يُوسُفَ سِوَةَ مَا يَفْعَلُونَ خَيْرًا
عِنْدَكَ فَارْكَبْ مِنْ عَمَلِ اللَّهِ قَالِ
مَوْلَاهُ الْقَوْمَ لَا يَكْفُرُونَ بِمُفْسِدٍ
حَدِيثًا» (٧٩، ٧٨) مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ
فَرِنَّا بِهَا وَمَا أَصَابَكَ مِنْ نِقَمٍ فَرِنَّا
بِهَا وَأَرْسَلْنَاكَ بِإِذْنِ رَسُولٍ
وَكُنْ بِاللَّهِ تَوَكِّلًا» (النساء؛
٧٩، ٧٨). فَالرَّحْسَنَةُ
وَالسَّيِّئَةُ مِنَ اللَّهِ، وَلَكِنْ
الرَّحْسَنَةُ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا،
وَالسَّيِّئَةُ مِنَ اللَّهِ عَدْلًا
بِسَبَبِ الذُّنُوبِ وَالْأَوْزَارِ.

اللَّهُ هُوَ الْبَاسِطُ الْقَابِضُ:

ثُمَّ أَرْشَدَ اللَّهُ النَّاسَ إِلَى
مَا يَحْمِلُهُمْ عَلَى الشُّكْرِ
عَلَى النِّعْمَةِ وَالْخَوْفِ
مِنْ زَوَالِهَا، وَالضُّبُرِ عَلَى
السَّيِّئَةِ وَرَجَاءِ زَوَالِهَا،
فَقَالَ تَعَالَى: «أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ

الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ
يُؤْمِنُونَ» (٣٧).

هَالِلَهُ تَعَالَى هُوَ الْبَاسِطُ
الْقَابِضُ، الْمُعْطِي الْمَانِعُ،
فَإِذَا أَغْطَاكَ وَوَسَّعَ عَلَيْكَ
فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ، وَاحْذَرِ
أَنْ تَكْثُرَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ
فَتَتَوَلَّى، كَمَا قَالَ تَعَالَى:

«وَصَرَفَ اللَّهُ مَثَلًا قَرِيبَةً
كَانَتْ كَبِيرَةً مُطْمَئِنِّةً
بِأَيِّهَا رِزْقُهَا وَرَعْدًا مِمَّنْ
كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ
وَأَنعَمَ اللَّهُ فَادَّخَلَهَا اللَّهُ
إِلَى الْجَنَّةِ وَالْخَوْفِ بِمَا
كَانُوا يَصْنَعُونَ» (٣٧).

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ
فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ
وَهُمْ ظَالِمُونَ» (النحل؛
١١٢، ١١٣)، وَإِذَا قُدِرَ

عَلَيْكَ رِزْقُكَ فَاصْبِرْ
وَاحْتَسِبْ، وَهُوَ رَجَاءُكَ
فِي اللَّهِ الْقَائِلُ: «فَسَوْفَ
يُنْفِئُكَ اللَّهُ مِنْ قُضَائِهِ»
إِنْ كَانَتْ لَكَ اللَّهُ عَلَيْهِ
حَكِيمٌ» (التوبة؛
٢٨)، فَلَا تَقْنَطْ مِنْ
رَحْمَةِ اللَّهِ، فَقَدْ أَغْنَى

اللَّهُ مِنْ خَلْقِهِ كَثِيرًا مِنْ
الْفُقَرَاءِ، مِنْهُمْ السَّابِقُونَ
الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ،
وَقَدْ أَمَّنَ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ
وَذَكَرَهُمْ بِهِ فَقَالَ
تَعَالَى: «وَأَذْكُرُوا إِذْ

أُنْزِلَ قِيلَ اسْتَغْنُوا
فِي الْأَرْضِ فَتَأَمَّلُوا أَنْ
يَخْطِفَكُمْ النَّاسُ فَتَارِكَكُمْ

وَأَيْدِيَكُمْ بَعْضُهُمْ رِزْقُكُمْ مِنْ
الْأَيْدِي تَلْمِظُكُمْ فَتُكْرَهُونَ»
(الأنفال؛ ٢٦).

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ
يُؤْمِنُونَ» الْإِشَارَةُ عَائِدَةٌ
إِلَى الْبَسْطِ وَالْقَبْضِ،
وَحُصِّنَ الْمُؤْمِنِينَ بِالذِّكْرِ
لَأَنَّهُمْ الَّذِينَ يَنْتَفِعُونَ
بِالْآيَاتِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى:

«وَذَكِّرْ لَهُمُ الْيَوْمَ قِصَّةَ
الَّذِينَ كَفَرُوا» (الذاريات؛
٥٥).

هَالِمُ الْمُؤْمِنُونَ يَرْبِطُونَ
كُلَّ شَيْءٍ بِاللَّهِ، وَيَرْذُونَ
كُلَّ شَيْءٍ إِلَى اللَّهِ، لِأَنَّهُمْ
يُؤْمِنُونَ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ
يَجْرِي بِتَقْدِيرِ اللَّهِ
تَعَالَى وَمَشِيئَتِهِ، وَأَنَّهُ
سُبْحَانَهُ مَالِكُ الْمُلْكِ،
وَالْمُتَصَرِّفُ فِيهِ بِالْبَسْطِ
وَالْقَبْضِ، وَالْعَطَاءِ وَالْمَنْعِ،
وَالْإِخْيَاءِ وَالْإِمَاتَةِ،
وغير ذلك من جميع
التَّصَرُّفَاتِ، كَمَا قَالَ

تَعَالَى: «قُلِ اللَّهُمَّ مَتَّعْ
الَّذِينَ تُوْفِّي أَمْثَلَهُمْ مِنْ فَتْنَةٍ
وَتَمَتَّعْ الْمَلَائِكَةَ بِمَنْ فَتَنَهُ وَتَمَتَّعْ
مَنْ فَتَنَهُ وَتَمَتَّعْ مَنْ فَتَنَهُ
بِعَمَلِهِ الْخَيْرِ اللَّهُ عَلِيمٌ غَفُورٌ
قَبِيرٌ» (٥) قَوْلُهُ أَيْدِي فِي الْفَتْحِ
وَقَوْلُهُ الْفَتْحُ فِي الْكَيْلِ وَتَحْرُجُ
الَّتِي مِنْ الْيَمِينِ وَتَخْرُجُ الْيَمِينُ
مِنْ الَّتِي وَتَرْذُلُ مَنْ فَتَنَهُ وَتَمَتَّعْ
بِحَسَبِ» (آل عمران؛ ٢٦،
٢٧).

وَلِلْحَدِيثِ بَقِيَّةٌ إِنْ شَاءَ
اللَّهُ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ.



فوائد وحبر من قصة موسى والخضر عليهما السلام

الحمد لله، والصلاة والسلام على
رسول الله وآله وصحبه، ومن والاه.
وبعد، ففي حلقاتنا التذكيرية
بفضائل الأعمال لا سيما التصديق
مع كتاب الله تعالى في أشهر النضجات؛
استعداداً لشهر الخير والبركات، شهر
القرىات والصالحات؛ نتعرض لثمرة
من الثمرات في هذه الكلمات لقصة
من قصص القرآن مليئة بالأحكام
والفوائد، ومعممة بالمعاني القرائد
في السلوك بل والعقائد، وهي قصة
سيدنا موسى والخضر عليهما السلام،
والقصة في الصحيحين وغيرهما
بتفصيل يفضل ما في القرآن.

أ. د. مرزوق محمد مرزوق

نائب المشرف العام

روى البخاري في صحيحه بسنده إلى سعيد
بن جبير أنه سأل ابن عباس رضي الله عنهما
فقال: إن نوحاً البكالي يزعم: أن موسى صاحب
الخضر ليس هو موسى بنى إسرائيل، إنما هو
موسى آخر، فقال: كذب عدو الله، حدثنا أبي
بن كعب، عن النبي صلى الله عليه وسلم: أن
موسى قام خطيباً في بني إسرائيل، فسئل أي
الناس أعلم؟ فقال: أنا، فعتب الله عليه، إذ لم
يرد العلم إليه، فقال له: بل، لي عبد يجمع
البحرين هو أعلم منك قال: أي رب ومن لي به؟
- وربما قال سفيان، أي رب، وكيف لي به؟ - قال:
تأخذ حوتاً، فتجعله في مكمل، حيثما فقدت
الحوت فهو ثم، - وربما قال: فهو ثمه -، وأخذ
حوتاً فجعله في مكمل، ثم انطلق هو وفتاده يوشع
بن نون، حتى إذا أتيا الصخرة وضعا رءوسهما،
فرقد موسى واضطرب الحوت فخرج، فسقط
في البحر فاتخذ سبيله في البحر سرباً، فأمسك
الله عن الحوت جرية الماء، فصار مثل الطاق،
فقال: هكذا مثل الطاق، فانطلقا يمشيان بقية
ليلتهما ويومهما، حتى إذا كان من الغد قال
لفتاه: آتيا غداً، لقد لقينا من سفرنا هذا
نصباً، ولم يجد موسى النصب حتى جاوز حيث
أمره الله.

قال له فتاه: (أرأيت إذ أويننا إلى الصخرة فإني
نسيث الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره
واتخذ سبيله في البحر عجباً) فكان للحوت
سرباً ولهما عجباً، قال له موسى: (ذلك ما
كنا نبغي فارتدنا على آثارهما قصصاً)، رجعا
يقصان آثارهما، حتى انتهيا إلى الصخرة، فإذا
رجل مسجى بثوب، فسلم موسى فرد عليه،
فقال وأنى بأرضك السلام؟ قال: أنا موسى، قال:
موسى بنى إسرائيل قال: نعم، آتيتك لتعلمني
مما علمت رشداً، قال: يا موسى: إني على علم
من علم الله علمتيه الله لا تعلمه، وأنت على
علم من علم الله علمك الله لا أعلمه، قال:
هل أتبعك؟ قال: أنك لن تستطيع معي صبراً.
وكيف تصبر على ما لم تحط به خبراً - إلى
قوله - «أمر».

فانطلقا يمشيان على ساحل البحر، فمرث
بهما سفينة كملوهم أن يحملوهم، فعرفوا

سفينة صالحة غضبا وأما
الغلام فكان كافرا وكان
أبواه مؤمنين ثم قال
لي سفيان: سمعته منه
مرتين. وحفظته منه.
قيل لسفيان: حفظته
قبل أن تسمعه من عمرو.
أو تحفظته من إنسان؟
فقال: ممن أتخفظه. ورواه
أحمد، عن عمرو وغيري
سمعه منه مرتين. أو ثلاثا
وحفظته منه.

تفريع الحديث:

هذا الحديث متفق عليه:
إذ رواه الإمامان البخاري
ومسلم في صحيحيهما، ومروى في سنن
أبي داود والترمذي كذلك. ومن المواضع
التي روى فيها البخاري في صحيحه - باب
الخروج في طلب العلم - حديث رقم ٧٨،
أحاديث رافع بن خديج الأنصاري رضي
الله عنه - حديث رقم ٧٤ - باب في المشينة
والإرادة، وما تشاعون إلا أن يشاء الله -
حديث رقم ٧٠٨ - باب إذا حنت ناسيا في
الآيمان - حديث رقم ٦٣٢٣ - باب حديث
الخضر مع موسى عليهما السلام - حديث
رقم ٣٢٤٥، باب الشروط مع الناس بالقول
- حديث رقم ٢٦٠٥ - باب ما يستحب
للعالم إذا سئل، أي الناس أعلم؟ فيكل العلم
إلى الله - حديث رقم ١٢١، ورواه مسلم في
صحيحه - باب معنى كل مولود يولد على
الفطرة وحكم موت أطفال الكفار - حديث
رقم ٤٩٤٠، ورواه أبو داود في سننه - باب في
القدر - حديث رقم ٤١٤٧، ورواه الترمذي في
جامعه - باب ما جاء أن الداعي يبدأ بنفسه
- حديث رقم ٣٤٥٩.

هذا وقد عمدت إلى ذكر هذه المواضع لما لكل
من فائدة في عنوان بابيه.

نفس الإجمالي للفصل

نحن أمام قصة عظيمة من قصص القرآن،
ومن شمرات العيش مع كلام الواحد الديان.

66

نحن أمام قصة
عظيمة من قصص
القران الكريم ومن
شمرات العيش مع
كتاب الله الواحد
الديان.

99

الخضر فحملوه بغير نول، فلما
ركبا في السفينة جاء عصفور،
فوقع على حرف السفينة فنقر
في البحر نقرة أو نقرتين، قال له
الخضر يا موسى ما نقص علمي
وعلمك من علم الله إلا مثل ما
نقص هذا العصفور بمنقاره
من البحر، إذ أخذ الفأس فترع
لوحاً، قال: فلم يضر موسى إلا
وقد قلع لوحاً بالقدوم، فقال له
موسى: ما صنعت؟ قوم حملونا
بغير نول عمدت إلى سفينتهم
فخرقتها لتفرك أهلها، لقد
جئت شيئا إمرا، قال: ألم أقل

إنك لن تستطيع معي صبرا، قال: لا
تواخذني بما ترضيت ولا ترهقني من أمري
عسرا، فكانت الأولى من موسى نسيانا،
فلما خرجا من البحر مروا بغلام يلعب مع
الضبيان، فأخذ الخضر برأسه فقلعه بيده
هكذا، - وأما سفيان بأطراف أصابعه كأنه
يقطف شيئا -.

فقال له موسى: أقتلت نفسا زكية بغير
نفس، لقد جئت شيئا نكرا، قال: ألم أقل لك
إنك لن تستطيع معي صبرا، قال: إن سألتك
عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت
من لدني عذرا، فانطلقا، حتى إذا أتيا أهل
قرية استطعما أهلها، فأبوا أن يضيفوهما،
فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض، مانلا،
أوما بيده هكذا، - وأشار سفيان كأنه يمسح
شيئا إلى فوق، فلم أسمع سفيان يذكر مانلا
إلا مرة -، قال: قوم آتيناكم فلم يطمعونا
ولم يضيفونا، عمدت إلى حائطهم، لو شئت
لا اتخذت عليه حجرا، قال: هذا فراق بيني
وبينك، سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه
صبرا.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: ودنا
أن موسى كان صبر فقص الله علينا من
خبرهما، - قال سفيان -، قال النبي صلى
الله عليه وسلم يرحم الله موسى لو كان
صبر لقص علينا من أمرهما.

وقرأ ابن عباس، أمامهم ملك يأخذ كل

فيها علم وإيمان. وفي الحديث أن سعيد بن جبير - رحمه الله - سأل ابن عباس - رضي الله عنهما - عن قول سمعه من نوف البكالي - وكان قضاصاً - أن موسى عليه السلام الذي ورد في القصة مع الخضر عليه السلام ليس هو نبي الله موسى بني إسرائيل؟ فرد عليه ابن عباس رضي الله عنهما قال: سمعت أبي بن كعب يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم: بينهما موسى عليه السلام قام في قومه يذكرهم بأيام الله. وأيام الله نعمة وعبادة.

حتى إذا فاضت العيون ورقت القلوب ولى موسى عليه السلام، فأدركه رجل فقال: أي رسول الله: هل في الأرض أحد أعلم منك؟ قال: لا. قال: فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه. وجواب نبي الله عليه السلام لاشك أنه ليس من باب الكبر أو التفاخر. ولكنه إخبار بما هو معلوم: إذ هو رسول الله. فطبيعي أن يكون أعلم من في الأرض ومع هذا أراد ربنا تبارك وتعالى أن يعلمنا من خلال ذلك. فعتب عليه وأوحى إليه إن عبداً من عبادي بمجمع البحرين هو أعلم منك. قال موسى: أي ربي كيف لي به؟ كيف أصل إليه؟ فقيل له: خذ معك حوتاً ميتاً في مكمل (أي: زنبيل)، فإذا بلغت في الطريق في مكان، وأعيدت الروح لهذا الحوت: فاعلم بأن الخضر في ذلك المكان الذي فقدت فيه الحوت. فانطلق. وانطلق معه فتاه (يوشع بن نون). فقال موسى عليه السلام لفتاه لا أكلفك إلا أن تخبرني متى تفقد الحوت. فقال له يوشع: ما شققت علي بأمر كبير. فانطلق هو وفتاه حتى أتيا الصخرة. فبينما هو في ظل الصخرة. فرقد موسى وفتاه فاضطرب الحوت وانسل حتى خرج من المكمل، فسقط في البحر. واتخذ سبيله في البحر سرياً. قال: وأمسك الله عنه جرية الماء. حتى كان عليه مثل الطاق. يعني: محذور السرب هذا الذي دخل فيه الحوت.

10 وكان موسى عليه السلام نائماً، فقال فتاه: لا

“
عتب الله على موسى
إذ لم يرد العلم إليه.
وجواب موسى عليه
السلام لاشك أنه
ليس من باب الكبر أو
التفاخر. ولكنه إخبار
بما هو معلوم.”

”

أوقظه حتى إذا استيقظ يعني: لما استيقظ موسى، نسي أن يخبره فانطلقا بقية ليلتهما ويومهما ونسي صاحب موسى أن يخبره فلما أصبح موسى عليه السلام، قال نسيته لما علمناه. (الكهف: ٦٢). قال: ولم ينصب حتى جاوز المكان الذي أمر به. قال أرويت إذ أتيت إلى الصخرة فإني نسيته الخوت وما نسيته إلا الشيطان أن أدركه. وأحمد سبيته في البحر. (الكهف: ٦٣).

قال موسى: ذلك ما كنا نرجو فارتدنا عن آثاره فصمنا. (الكهف: ٦٤). يعني: نحن نريد أن نفقد الحوت حتى نعرف المكان الذي نفقد فيه الحوت. فنعرف مكان الرجل الصالح الخضر عليه السلام. فارتدنا عن آثاره فصمنا. (الكهف: ٦٤).

(يعني: يقصان آثارهما حتى أتيا الصخرة). فرأى رجلاً مسجى عليه بثوب. فسلم عليه موسى. فقال له الخضر: أتى بارضك السلام؟ يعني: قال من أين السلام في هذه الأرض التي لا يعرف فيها السلام؟ استغرب الخضر أن شخصاً يسلم عليه. والخضر يعرف أن هذه الأرض التي يوجد فيها ليس فيها السلام: لأن هذه التحية غير معروفة.

فلما استظهم الخضر من أنت؟ قال: أنا موسى. قال: موسى بني إسرائيل؟ قال: نعم. قال: فما شأنك؟ قال جئت لتعلمني مما علمت رشداً. قال له الخضر: إنك على علم من علم الله علمك الله لا أعلمه. وأنا على علم من الله علمني لا تعلمه يعني: كل واحد فينا يا موسى اختص بشيء من العلم لا يعلمه الآخر.

قال بعض أهل العلم: وهذا لا يعني أنه لم يكن هناك بينهما قدر مشترك من العلم: لأن هذا ضروري مثل العلم بالتوحيد هذا ضروري بالنسبة لأنبياء الله جميعاً. قال له موسى هل تعلم أن تعلمين مما علمت رشداً؟ قال إنك لم تتعلم مني شيئاً. وكيف نصبر على ما نرى من غشيه. قال سمعت إن شاء الله صابراً ولا أعصي لك أمراً. (الكهف: ٦٦-٦٩).

فاشترط الخضر عليه السلام: «وَلَا تَقْنِي وَلَا تَقْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى تُخْرِجَ مِنْهُ ذِكْرَهُ» (الكهف: ٧٠)، فوافق موسى عليه السلام على الشرط، فانطلقا موسى والخضر يمشيان على ساحل البحر، فمرت بهما سفينة، فكلموهم أن يحملوهما، فعرف أصحاب السفينة الخضر، فقالوا: عبد الله الصالح لا نحمله باجر، فحملوهما بغير ثول يعني: بغير أجر؛ فلم يضجاً موسى إذ عمد الخضر إلى فأس فعمد إلى لوح من ألواح السفينة فنزعه، فخرقها، فقال

له موسى: قوم حملونا بغير نول عمدت إلى سفينتهم فخرقتها، «لَتَرْفِقَ أَهْلُهَا لَمَّا جَاءَتْ حِينَهُمْ» (الكهف: ٧١)؛ يعني: أمراً منكراً فضلياً. قال له الخضر: «قَالَ لَوْ أَقْبَلْتُمْ لَوْ تَنْطَعُ مِنْ صَرٍّ» (الكهف: ٧٢)، وكانت هذه المرة الأولى من موسى عليه السلام نسياناً، فقال موسى: «لَا تَوَاضَعُنِي يَا نَبِيْتُ وَلَا تُرْفِقُنِي مِنْ تَمَرٍ عَثُرَا» (الكهف: ٧٣).

ثم خرجا من السفينة فيبينما هما يمشيان، حتى إذا لقيا غلاماً يلعبون، فانطلق إلى أحدهم بادي الرأي فقتله، فذعر عندها موسى ذعرة منكرة، فقال موسى: «أَقْبَلْتُمْ نَفْسًا رَكْبَةً يَوْمَ مَرِّ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا نَكِرًا» (الكهف: ٧٤)، أي: بغير حق شرعي فكانت هذه من نبي الله موسى عمداً لفضاعة المنكر؛ قال: «قَالَ أَرَأَيْتَ لَكَ بِكَ لَوْ تَنْطَعُ مِنْ صَرٍّ» (الكهف: ٧٥).

قال: وهذه أشد من الأولى التي هي «قَالَ أَرَأَيْتَ لَكَ لَوْ تَنْطَعُ مِنْ صَرٍّ» (الكهف: ٧٢) بزيادة لك في الثانية، قال: «قَالَ أَرَأَيْتَ لَكَ لَوْ تَنْطَعُ مِنْ صَرٍّ» (الكهف: ٧٥)؛ فتنبه موسى لخطئه، فقال: «إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا» (الكهف: ٧٦).

ثم استأنفا السير، «فَأَمْسَقَ حَتَّى إِذَا أَنْبَأَهُمْ وَبِهِ أَنْ تَنْطَعُوا أَهْلَهَا» (الكهف: ٧٧)، (أي طلبوا منهم الطعام)، «فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا

“قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: رحمة الله علينا وعلى موسى، لولا أنه عجل لرأى العجب، ولكنه أخذته من صاحبه ذمامة.”

فيها جداراً يكاد أن يسقط، فاقامه.. قال له موسى: قوم آتيناهم فلم يضيفونا ولم يطعمونا، «قَالَ لَوْ كُنْتَ تَخَفُ عَلَيْهِ خَوْلاً» (الكهف: ٧٧-٧٨)، وكانت الثالثة شرطاً شرطه موسى، «إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا» (الكهف: ٧٦).

فقال له الخضر: «قَالَ لَوْ كُنْتَ تَخَفُ عَلَيْهِ خَوْلاً مَا تَرَكَهُ» (الكهف: ٧٨)، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «رحمة الله علينا وعلى موسى، لولا أنه عجل لرأى العجب، ولكنه أخذته من صاحبه ذمامة» (رواه مسلم: ٢٢٨٠)، (أي: أخذه الحياء والإشفاق).

فيقول صلى الله عليه وسلم: يرحم الله موسى لوددت أنه كان صبر حتى كان يقص علينا من أخبارهما. ثم بدأ الخضر عليه السلام في تفسير ما أشكل على نبي الله موسى.

«أَنَّ أَلَمِيَّةً كَانَتْ لِصُكَيْنٍ يَتَمَلَّوْنَ فِي الْخَرِّ فَأَرَادَتْ أَنْ يُبَيِّهَا وَكَانَ وَرَدُّهَا عَلَيْهَا كُلَّ مِثْقَلِ حَبَّةٍ مِنْ غَنَّا» (الكهف: ٧٩)، فأردت إذا هي مرت به أن يدعها لعيبيها.

وأما الغلام، فإنه طبع يوم طبع كافراً، وكان أبواه مؤمنين، فخشيته لئلا أنه أدرك -يعني: كبير- أرهقهما «فَعَبَّ وَظَفَرَ» (الكهف: ٨٠)، «فَبَدَا لَهُمَا رَهِيمًا خَوْفًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ وَجْهًا» (الكهف: ٨٠-٨١).

والقصة الثالثة للجدار الذي يملكه غلامان يتييمان في المدينة، وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحاً؛ فسخر الله الخضر عليه السلام لإقامة الجدار على مكان الكنز صيانة للكنز؛ إكراماً للأب الصالح حتى يكبر اليتامى فيستخرجا كنزهما رحمة من الله تعالى.

وللحديث صلة إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.



شهر رجب وما ورد فيه من فضائل

رجب ١٤٤٤ هـ - العدد ٦١٩ - السنة الثانية والخمسون

الوجود لله وكفى. والسفلة والسلام على رسوله المصطفى وآله وصحبه ومن اقتبس
الروح إلى يوم الدين. وبعد: فإن الله استعمل بعض الأسماء في تسمية بعض فاضل منه فاحل
فيه بركته ومن هذه الأسماء العاشرة شهر رجب القدر وهو الشهر السابع من الأشهر
القمرية. وقد سمي رجباً من ترجيت التعظيم العرب له. فالترجيب: التعظيم
إشارة إلى الأثر على صراج الأثر اللطيف عيسى: (١٩٨١).

وهو أحد الأشهر الحرم التي استعملها الله تعالى من شهر السنة القمرية التي
سماها الله تعالى في كتابه الكريم. وقد سمي رجباً من رجائه الله تعالى
السموات والأرض بما فيه من خلقه. هذا الشهر من أشهر الحج والعبادة. (اللوحة
٣٦) والأشهر الحرم أربعة أشهر، ثلاثة سرية، وهي ذو القعدة وذو الحجة والحرم
وسنة الحرم. وهو شهر رجب ويأتي بعد شهر الله الحرم بخمسة أشهر. وهو سمي
بجميع الأول وجميع الثاني وجميع الأولي وجميع الثاني.

فهو الشهر السابع من أشهر السنة الهجرية. ولذلك سمي رجباً الشهر الوقوع
مكرراً من بقية الأشهر الحرم الثلاثة.

والأشهر الحرم كانت معظمة في الجاهلية تعظيمها في الإسلام. وكان أهل الجاهلية يتركون فيها القتال خاصة شهر رجب حتى سموه منصل الأسنة. أي: مخرج الأسنة - نصل الرمح أو نصل السهم - من أماكنها. ومما يدل على ذلك ما أخرجه البخاري (٤١١٧) عن أبي رجاء العطاردي رضي الله عنه قال: «كنا نعبد الحجر. فإذا وجدنا حجرا هو أخير منه القيناه وأخذنا الآخر. فإذا لم نجد حجرا جمعنا جثوة من تراب. ثم جننا بالشاة فحلبناه عليه. ثم طفنا به. فإذا دخل شهر رجب قلنا: منصل الأسنة؛ فلا ندع رمحا فيه حديدة. ولا سهما فيه حديدة إلا نزعناه والقيناه في شهر رجب».

ومن هذا ما رواه البيهقي في شعب الإيمان (٨ / ٣٢٣ / ٣٦٤٦) عن قيس بن حازم وقد ذكر شهر رجب قال: «كنا نسميه الأصم في الجاهلية من حرمة. أو شدة حرمة في أنفسنا».

وهذا الشهر كانت تعظمه في الجاهلية قبيلة مضر أكثر من سائر العرب. ولذلك كان يسمى رجب مضر. فعن أبي بكر: أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب في حجته. فقال: «إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض؛ السنة اثنا عشر شهرا. منها أربعة حرم: ثلاث متواليات: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم. ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان» (أخرجه البخاري ٣١٩٧. ومسلم ١٦٧٩).

قال أبو غبيد القاسم بن سلام في غريب الحديث (٣ / ٦): «سماه: رجب مضر؛ لأن مضر كانت تعظمه وتحرمه. ولم يكن يستحلها أحد من العرب إلا حيان؛ خثعم وطيء فإنهما كانا يستحلان الشهور».

وكان الذين ينسئون الشهور أيام الموسم يقولون: حرمننا عليكم القتال في هذه الأشهر إلا دماء المحلين. فكانت العرب

تستحل دماءهم خاصة في هذه الشهور لذلك..

ولشهر رجب في لسان العرب أسماء كثيرة. فقد نقل الجاهلي ابن حجر في تبیین العجب (ص ٢١) عن ابن دحية أن لشهر رجب ثمانية عشر (١٨) اسما منها الأسماء الثلاثة السابقة - رجب الفرد. رجب الأصم. ورجب مضر - وكثرة أسماء الشيء تدل على تعظيمه. وهذه الأسماء هي إلى الأوصاف أقرب.

والأشهر الحرم معظمة عند الله كما سبق دليل ذلك من سورة التوبة في أول المقال. وقد قال الله تعالى أيضا: «...»

أي: لا تظلموا أنفسكم في سائر السنة بانتهاك المحرمات. ثم اختص من ذلك أربعة أشهر فقال: ولا تحلوا الحرمات في الشهر الحرام. فعظم حرماتهن. وجعل الذنب فيهن أعظم. وكذا العمل الصالح فيهن بالأجر أعظم.

قلت: ومما ورد صحيحا في السنة. وهو مشعر بفضل شهر رجب:

حديث أسامة بن زيد - رضي الله عنهما - قال: «قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم: لم أرك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم من شعبان؟ قال: ذلك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب العالمين فأحب أن يرفع عملي وأنا صائم» رواه أحمد (٢١٨٠١). والنسائي (٢٣٥٦).

وفي الحديث إشعار بأن شهر رجب يشابه رمضان. وأن الصحابة كانوا يشتغلون فيه بالعبادة كما يشتغلون بربضان؛ فينشطون بهما عن نظير ذلك في شهر شعبان. وفي تقرير ذلك ما يدل على مشروعية الصوم في رجب بل على استحبابه. لكن بغير تخصيص أيام بعينها فيه.

ومما ورد فيه من الضعيف الذي ينبجر

ديكر

الجملة. ومن ضمنها شهر رجب.

أما تخصيص رجب بالصيام فسيأتي أنه لم يرد فيه حديث صحيح يصلح للحجية يدل على مشروعية تخصيصه أو شيء من أيامه بالصيام. بل كان عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- ينهى عن صومه نهياً شديداً، فعن خرشة بن الحر قال: «رأيت عمر بن الخطاب يضرب أكف الرجال في صوم رجب حتى يضعوها في الطعام. فيقول: رجب وما رجب إنما رجب شهر كانت تعظمه الجاهلية فلما جاء الإسلام ترك». (أخرجه ابن أبي شيبة (٩٧٥٨)، والطبراني في الأوسط (٧٦٣٦)، وقد صحح الألباني في إرواء الغليل (٤ / ١١٣) سند ابن أبي شيبة).

والتحقيق في هذا ما قاله الحافظ ابن حجر في تبیین العجب، قال (ص ٧٠ - ٧١): «فهذا النهي منصرف إلى من يصومه معظماً لأمر الجاهلية».

أما إن صامه لقصد الصوم في الجملة، من غير أن يجعله حتماً، أو يخص منه أياماً معينة يواظب على صومها، أو ليالٍ معينة يواظب على قيامها. يظن أنها سنة. فهذا من فعله مع السلامة مما استثنى فلا بأس به. فإن خص ذلك أو جعله حتماً فهذا محظور». وقد ورد في فضل شهر رجب. وفي فضل

حديث مجيبة الباهلية عن أبيها أو عمها أنه: «أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انطلق فأتاه بعد سنة وقد تغيرت حاله وهيبته».

فقال: يا رسول الله أما تعرفني؟

قال: ومن أنت؟

قال: أنا الباهلي الذي جنتك عام الأول.

قال: فما غيرك وقد كنت حسن الهيئة؟

قال: ما أكلت طعاماً منذ فارقتك إلا لبيل.

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لم عذبت نفسك؟

ثم قال: صم شهر الصبر، ويوماً من كل شهر.

قال: زدني فإن بي قوة.

قال: صم يومين.

قال: زدني.

قال: صم ثلاثة أيام.

قال: زدني.

قال: صم من الحرم واترك. صم من الحرم

واترك. صم من الحرم واترك.

وقال بأصابعه الثلاثة فضمها ثم أرسلها..

(أخرجه أبوداود ٢٤٣٠، ١٧٤١، والنسائي في

الكبرى ٢٧٤٣).

والحديث: ضعيف. قال الحافظ في تبیین

العجب (ص ٣٠): «في إسناده من لا يعرف».

فهذا يدل على فضل صيام الأشهر الحرم في

بعض أيامه ولياليه. وفي تخصيص بعض العبادات فيه كالصلاة والصيام عدد كبير من الأحاديث. لكن لا يصح منها شيء فيه. وهي دائرة بين الضعف الشديد الذي لا يجبر وبين النكارة بل الوضع. وكذا يتدع فيه الناس كثير من العبادات التي ليس لها أصل في سنة النبي صلى الله عليه وسلم.

قال البيهقي في شعب الإيمان (٨ / ٣١٩): «روي في هذا الباب أحاديث مناكير في روايتها قوم مجهولون وضعفاء. وأنا أبرا إلى الله تعالى من عهدها».

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٢٥/٢٩): «وأما صوم رجب بخصوصه فأحاديثه كلها ضعيفة بل موضوعة. لا يعتمد أهل العلم على شيء منها. وليست من الضعيف الذي يروى في الفضائل. بل عامتها من الموضوعات المكذوبات».

وقال ابن قيم الجوزية في المنار المنيف (ص ٩٦): «وكل حديث في ذكر صوم رجب. وصلاة بعض الليالي فيه فهو كذب مفترى».

وقال الحافظ ابن حجر في تبين العجب بما ورد في شهر رجب (ص ٢٦): «لم يرد في فضل شهر رجب. ولا في صيامه. ولا في صيام شيء منه معين. ولا في قيام ليلة مخصوصة فيه: حديث صحيح يصلح للحجة. وقد سبقني إلى الجزم بذلك الإمام أبو إسماعيل الهروي الحافظ ...

لكن اشتهر أن أهل العلم يتسمحون في إيراد الأحاديث في الفضائل وإن كان فيها ضعف. ما لم تكن موضوعة.

وينبغي مع ذلك اشتراط: أن يعتقد العامل كون ذلك الحديث ضعيفا.

وأيلا يشهد ذلك: - ثلثا يعمل المرء بحديث ضعيف: فيشعر ما ليس بشرع.

- أو يراه بعض الجهال فيظن أنه سنة صحيحة.

وقد صرح بمعنى ذلك الأستاذ: أبو محمد بن عبد السلام وغيره.

- وليحذر المرء من دخوله تحت قوله صلى الله عليه وسلم: (من حدث عني بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكذابين) فكيف بمن عمل به؟

- ولا فرق في العمل بالحديث في الأحكام، أو الفضائل: إذ الكل شرع».

قلت: وقد افرد الحافظ ابن حجر - رحمه الله تعالى - أحاديث شهر رجب بمؤلف سماه: «تبين العجب بما ورد في فضل رجب»: نصحا للامة واجابة لبعض السائلين. وقد ذكر الحافظ في تبين العجب ثمانية وثلاثين حديثا منها المرفوع ومنها الموقوف.

وقسم الكتاب على مقدمة. وثلاثة فصول. ذكر في المقدمة فضل رجب. وأسماءه. وما ورد غير صريح في فضل الصوم خاصة فيه. وقد ذكر في هذه المقدمة ثلاثة أحاديث.

ثم انتقل إلى ذكر الأحاديث الصريحة فيه. فقال (ص ٣٣): «وأما الأحاديث الواردة في فضل رجب. أو فضل صيامه. أو صيام شيء منه صريحة. فهي على قسمين: ضعيفة. وموضوعة. ونحن نسوق الضعيفة. ونشير إلى الموضوعة إشارة مضممة».

وقد قسم هذا القسم من كتابه إلى ثلاثة مقاصد رئيسة:

المقصد الأول: ذكر فيه ما ورد في شهر رجب من الأحاديث الضعيفة. وبين أنها شديدة الضعف وضعفا لا يجبر. وعددها: عشر أحاديث ساقها. تبدأ من الحديث: الرابع وتنتهي بالحديث: السادس على الترتيب. ثم ذكر سبعة أحاديث أخرى ضعيفة. وهي الأحاديث: ٢١. ٢٢. ٢٤. ٢٥. ٢٦. ٢٧. ٢٨.

المقصد الثاني: ذكر فيه ما ورد في شهر رجب من الأحاديث الباطلة والموضوعة والمكذوبة. قال في أول هذا المقصد (ص

(٢٠): «وورد في فضل رجب من الأحاديث الباطلة أحاديث لا بأس بالتنبيه عليها لنلا يغتر بها، فمنها.... وعدها؛ واحد وعشرون حديثاً. تبدأ بالحديث السابع. وتنتهي بالحديث العشرين. ثم الأحاديث: ٢٩، ٢٣.

ويلاحظ القارئ الكريم: أن الشيخ المصنف لم يفرد كل قسم من القسمين اللذين ذكرهما بفصل وحده، بل اختلطت أحاديث القسمين. كما سبقت الإشارة إلى ذلك. المقصد الثالث: ذكر فيه ما ورد من الأحاديث في النهي عن اتخاذ رجب عيداً. أو الاعتقاد بأنه معظم كما كان في الجاهلية. وأنه أفضل من غيره من الشهور. وذكر أنه لا يجوز شيء من الأعمال العبادية فيه. حيث كانت تابعة لهذا المقصد. وقد ذكر فيه تسعة أحاديث.

من الأحداث التي وقعت في شهر رجب:

١. هجرة المسلمين الأولى إلى الحبشة سنة خمس من النبوة.
 ٢. مات فيه النجاشي رضي الله عنه بالحبشة سنة تسع من الهجرة. وصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم بالدينة.
 ٣. غزوة تبوك إلى الروم التي قادها النبي صلى الله عليه وسلم وذلك سنة تسع من الهجرة.
 ٤. فتح دمشق سنة ١٤هـ على يد أبي عبيدة بن الجراح. وخالد بن الوليد.
 ٥. معركة الزلاقة بالاندلس سنة: ٤٧٩هـ وانتصر فيها المسلمون بقيادة يوسف بن تاشفين.
 ٦. استعادة بيت المقدس من الصليبيين وإخراجهم من بلاد الشام على يد صلاح الدين الأيوبي سنة: ٥٨٣هـ.
- ولم يثبت أن الأسراء وقع في شهر رجب وإن ذكره بعض القصاص. وقد نقل الحافظ في تبیین العجب عن ابن دحية قوله: «وذكر بعض القصاص أن الأسراء كان في رجب. قال: وذلك كذب.. ينظر: تبیین العجب (ص ٢٣).

من البدع في شهر رجب:

لا شك في فضل شهر رجب لما سبق وغيره. لكن لا يعني هذا جواز الأحداث في الدين فالعبادات توقيفية: لا يجوز فعل شيء منها إلا بدليل من الكتاب وصحيح السنة. ولم يصح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - حديث في تخصيص رجب بعبادة معينة.

ومن البدع التي ينفذها بعض الناس فيه:

١. صلاة الرغائب في الجمعة الأولى من رجب. ولعز بن عبد السلام رسالة في بيان بدعتها وبيان أن ما ورد فيها فهو موضوع اسمها: الترغيب عن صلاة الرغائب الموضوعة.
- قال النووي في المجموع (٤/ ٥٦): «الصلاة المعروفة بصلاة الرغائب وهي ثنتا عشرة ركعة تصلى بين المغرب والعشاء ليلة أول جمعة في رجب. وصلاة ليلة نصف شعبان مائة ركعة. وهاتان الصلاتان بدعتان ومنكران قبيحتان، ولا يغتر بذكرهما في كتاب قوت القلوب. وأحياء علوم الدين. ولا بالحديث المذكور فيهما: فإن كل ذلك باطل. ولا يفتر ببعض من اشتبه عليه حكمهما من الأئمة. فصنف ورقات في استحبابهما فإنه غلط في ذلك.
- وقد صنف الشيخ الإمام أبو محمد عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي كتاباً نفيساً في أبطالهما فأحسن فيه وأجاد رحمه الله..
٢. صلاة وأعمال أم داود في نصف رجب. وهي من بدع الشيعة.
٣. تخصيص زيارة المقابر بشهر رجب، والتصدق عن روح الموتي فيه.
٤. تخصيص رجب بأدعية وأذكار معينة لم يصح فيها حديث.
٥. الاحتفال ليلة السابع والعشرين من رجب بالإسراء والمعراج ومن ذلك تخصيص رجب بالعمرة. والعمرة فيه جائزة لكنها ليست خاصة به.
- نسأل الله أن يهدينا لكل ما يرضيه عنا ويجنبنا مساخطه.

والحمد لله رب العالمين.

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

تصنيف: تاريخ

تعريف الرزق

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ٥٨٠) مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُنْعِمُوا ٥٨١ بِإِنَّ أَلْفَ هُوَ الرِّبَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ (الذاريات، ٥٨٠، ٥٨١).

يَقَالُ رَزَقَ اللهُ أَيَّ عِطَاءِ اللهِ تَعَالَى. (لسان العرب- لابن منظور- ج ١٠- ص ١١٥)؛
 قَالَ اللهُ تَعَالَى: (وَمِنْ رِزْقِنَاكُمْ نَخْتَلِفُ أَلْوَانًا) (البقرة: ٤)؛
 قَوْلُهُ: (رَزَقْنَاهُمْ) أَيَّ أَعْطَيْنَاهُمْ.

انواع العزق

الرِّزْقُ له صور متعددة. وسوف نذكر بعضاً منها: زيادة الإيمان والمحافظة على العبادات المشروعة رزق، والبركة في الصحة والأولاد رزق، ومحبة الناس وثقتهم رزق، والتوفيق في العمل رزق، واجابة الدعاء رزق، والحرص على حضور مجالس العلماء وطلب العلم النافع رزق، والتوفيق في قضاء حوائج الناس رزق، والصبر على الشدائد طلباً للثواب رزق من عند الله سبحانه وتعالى.

ارزاق المخلوقات عند الله تعالى

(١) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ) **قُورَةُ السَّمَاءِ** وَالْأَرْضِ يُدْعَى بِهَا **سَمَاءُ** (الذاريات، ٢٢، ٢٣): قَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ (رَحِمَهُ اللَّهُ): السَّحَابُ فِيهِ وَاللَّهُ رِزْقُكُمْ، وَلَكِنَّكُمْ تُحَرِّمُونَهُ بِخَطَابِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ. (تفسير الطبري - ج ٢١ - ص ٥٢١).

(۲) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (قُلْ أَيْنَكُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ رَبِّ

الْقَلْبِ وَحَمَلَهَا رَوْحِي مِنْ قَوْفِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَفِيهَا أَقْوَاتُهَا (أَرْصَهُ أَيْمَهُ لِلنَّاسِ). (فصلت ٩: ١٠) قَالَ عِكْرِمَةُ (رَحِمَهُ اللَّهُ): فِي قَوْلِهِ: (وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا) فِي كُلِّ أَرْضٍ قُوَّةٌ لَا يَصْلُحُ فِي غَيْرِهَا. (تفسير الطبري- ج ٢٠- ص ٣٨٧).

قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ (رَحِمَهُ اللَّهُ): اللَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَ أَنَّهُ قَدَّرَ فِي الْأَرْضِ أَقْوَاتَ أَهْلِهَا، وَذَلِكَ مَا يَقْتُونُهُ مِنَ الْغَدَاءِ، وَيُصْلِحُهُ مِنَ الْمَعَاشِ، وَلَمْ يُخَصَّصْ جُلُّ ثَنَائِهِ بِقَوْلِهِ (وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا) أَنَّهُ قَدَّرَ فِيهَا قُوَّةً دُونَ قُوَّةٍ، بَلْ عَمَّ الْخَبْرُ عَنْ تَقْدِيرِهِ فِيهَا جَمِيعَ الْأَقْوَاتِ، وَمِمَّا يَقُوَّتْ أَهْلُهَا مَا لَا يَصْلَحُهُمْ غَيْرُهُ مِنَ الْغَدَاءِ، وَذَلِكَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْمَطَرِ وَالتَّصَرُّفِ فِي الْبِلَادِ لِمَا خَصَّ بِهِ بَعْضُهَا دُونَ بَعْضٍ، وَمِمَّا أَخْرَجَ مِنَ الْجِبَالِ مِنَ الْجَوَاهِرِ وَمِنَ الْبَحْرِ مِنَ الْمَأْكَلِ وَالْحَلِيِّ. (تفسير الطبري- ج ٢٠- ص ٣٨٨).

(٣) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا نَحْنُ نَرْزُقُهَا وَنَعْلَمُ مُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) (هود: ٦)؛ قَالَ الْإِمَامُ ابْنُ كَثِيرٍ (رَحِمَهُ اللَّهُ): أَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّهُ مُتَكَبِّرٌ بِأَرْزَاقِ الْمَخْلُوقَاتِ، مِنْ سَائِرِ ذَوَابِّ الْأَرْضِ، صَغِيرِهَا وَكَبِيرِهَا، بَخْرِيهَا، وَبَرِّيَّهَا. قَوْلُهُ: (يَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا). وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: (وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا) أَيُّ: حَيْثُ تَأْوِي، (وَمُسْتَوْدَعَهَا) حَيْثُ تَمُوتُ. (تفسير ابن كثير- ج ٤- ص ٣٠٥).

قدرة الله في رزقه عظمى

قَالَ تَعَالَى: (وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوْحِي وَنَبَتْ مِنْهَا شَعِيرٌ وَأُتْرِقُوا وَيُزْرِقُونَ مِنْ حَمَلِهِمْ مُجِثِرِينَ وَمِنْ شَعِيرَتِهِ يَنْبُتُ خَبْثٌ وَنُفِثَ مِنْهَا دُخَانٌ فَأَخْرَجْنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ جِبَالًا سَمُودًا) (الحجر: ١٩: ٢١).

قَالَ الْإِمَامُ الْقُرْطُبِيُّ (رَحِمَهُ اللَّهُ): قَوْلُهُ تَعَالَى: (وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ) أَيُّ: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ مِنْ أَرْزَاقِ الْخَلْقِ وَمَنَاقِعِهِمْ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ. (تفسير القرطبي- ج ١٠- ص ١٤).

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، هَيْمًا رَوَى عَنْ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ: يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوْلَكُمْ وَأَخْرَكُمْ وَأَنْسَكُمْ وَجَنَّتْكُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي

فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْخَيْطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرُ. يَا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أَحْصَيْتُكُمْ لَكُمْ، ثُمَّ أَوْفَيْتُكُمْ بِهَا. فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا، فَلْيُحْمَدِ اللَّهَ وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ، فَلَا يُلُومُنِ إِلَّا نَفْسَهُ. (مسلم حديث: ٢٥٧٧).

قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: قَوْلُهُ: (مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْخَيْطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ) الْخَيْطُ، هُوَ الْإِبْرَةُ. قَالَ الْعُلَمَاءُ: هَذَا تَقْرِيبٌ إِلَى الْإِفْهَامِ وَمَعْنَاهُ لَا يَنْقُصُ شَيْئًا أَصْلًا. (مسلم بشرح النووي- ج ١٦- ص ١٣٣).

اللَّهُ تَعَالَى يَرْزُقُ الْمَخْلُوقَاتِ الضَّعِيفَةَ بِلا سَبَبٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: (وَكَبُرَ مِنْ دُونِهِ لَا تَحْصِي رِزْقَهُ اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَيَبَاكُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) (العنكبوت: ٦٠)؛ قَالَ الْإِمَامُ ابْنُ كَثِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: قَوْلُهُ: (وَكَابُرَ مِنْ دُونِهِ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا) أَيُّ: لَا تَطِيقُ جَمْعَهُ وَتَحْمِيلَهُ وَلَا تَوْخِشُ شَيْئًا لِفِدِّهِ.

قَوْلُهُ: (اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَيَبَاكُ) أَيُّ: اللَّهُ يَقْبِضُ لَهَا رِزْقَهَا عَلَى ضَعْفِهَا، وَيُبَسِّرُهَا عَلَيْهَا، فَيَنْبُتُ إِلَى كُلِّ مَخْلُوقٍ مِنَ الرِّزْقِ مَا يَصْلَحُهُ، حَتَّى الدَّرَجَةُ فِي قَرَارِ الْأَرْضِ، وَالطَّيْرِ فِي الْهَوَاءِ وَالْحَيْثَانِ فِي الْمَاءِ. (تفسير ابن كثير- ج ٦- ص ٢٩٢).

اللَّهُ تَعَالَى يَرْزُقُ الرُّضِيعَ، لَبَنًا صَافِيًا، لِيَكُونَ طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ، وَكَذَلِكَ يَرْزُقُ سُبْحَانَهُ الطَّيُورَ وَالْحَيَوَانَاتِ الْعَمِيَاءَ، وَالضَّعِيفَةَ، الَّتِي لَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَسْعَى لِلْحَصُولِ عَلَى أَرْزَاقِهَا، وَهَذَا أَمْرٌ مَعْلُومٌ لِجَمِيعِ النَّاسِ.

نَبِيْنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي عَلَى الثَّقَةِ بِرِزْقِ اللَّهِ (١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ. قَالَ: وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ. (مسلم حديث: ٢٦٦٣).

(٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ: إِنَّ أَحَدَكُمْ يَجْمَعُ خَلْقَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَنْبُتُ اللَّهُ مَلَكًا فَيُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ، وَيُقَالُ لَهُ: اكْتُبْ عَمَلَهُ

ورزقه وأجله وشقي أو سعيد ثم يُنفخ فيه الروح، فإن الرجل منكم ليعمل حتى ما يكون بينه وبين الجنة إلا ذراع فيسبق عليه كتابه فيعمل بعمل أهل النار ويعمل حتى ما يكون بينه وبين النار إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة. (البخاري حديث ٣٢٠٨/ مسلم حديث ٢٦٤٣).

(٣) عن أبي أمامة الباهلي، رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن روح القدس (أي جبريل) نفث (القي) في روعي (قلبي) أن نفساً لن تموت حتى تستكمل أجلها وتستوعب رزقها فأجملوا في الطلب ولا يحملن أحدكم استبطاء الرزق أن يطلبه بمعصية فإن الله لا ينال ما عنده إلا بطاعته. (صحيح الجامع للآلباني حديث: ٢٠٨٥).

(٤) عن أبي الدرداء، رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الرزق ليطلب العبد أكثر مما يطلبه أجله. (صحيح الجامع للآلباني- حديث ١٦٣٠).

قال عبد الرؤوف المناوي رحمه الله: لأن الله تعالى وعد بالرزق وضمنه، ووعدّه لا يتخلف، وضمنه لا يتأخر. (فيض القدير- عبد الرؤوف المناوي- ج٤- ص٧١).

(٥) عن جابر بن عبد الله، رضي الله عنهما، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا تستبطئوا الرزق، فإنه لم يكن عبد ليَموت حتى يبلغه آخر رزق هو له، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب، أخذ الحلال وترك الجرام. (صحيح الجامع- للآلباني- حديث: ٧٣٢٣).

(٦) عن عبد الله بن مسعود، رضي الله عنه، قال: أضاف النبي صلى الله عليه وسلم ضيفاً، فأرسل إلى أزواجه يبتغي عندهن طعاماً، فلم يجد عند واحدة منهن. فقال: اللهم إني أسألك من فضلك ورحمتك، فإنه لا يملكها إلا أنت قال: فأهدي إليه شاة مصلية (مشوية) فقال: هذه من فضل الله، ونحن نتنظر الرحمة. (السلسلة الصحيحة

للآلباني- ج٤- حديث ١٥٤٣).

الثقة بالرزق عند سلطان الصالح

(١) عن عمر بن الخطاب، رضي الله عنه، قال: أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نتصدق فوافق ذلك عندي ما لا فقلت: اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوماً. قال: فجئت بنصف مالي، فقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما أتيت لأهلك؟ قلت: مثله. وأتى أبو بكر بكل ما عنده، فقال: يا أبا بكر ما أتيت لأهلك؟ قال: أتيت لهم الله ورسوله (أي رضاها). قلت: والله لا أسبقه إلى شيء أبداً. (صحيح الترمذي للآلباني- حديث ٢٩٠٢).

(٢) قال علي بن أبي طالب، رضي الله عنه: إن العبد ليحرم نفسه الرزق الحلال بترك الصبر، ولا يزداد على ما قدر له. (ربيع الأبرار- ج١- الزمخشري- ج٥- ص٣٣٧).

(٣) قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: اليقين أن لا ترضي الناس بسخط الله، ولا تحمد أحداً على رزق الله، ولا تلم أحداً على ما لم يؤتكم الله عز وجل، فإن الرزق لا يسوقه حرص حريص، ولا يرده كراهية كاره، فإن الله تبارك وتعالى بقسطه وعلمه وحلمه جعل الرزق والفرج في اليقين والرضا، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط. (اليقين- لابن أبي الدنيا- ص٤٧- رقم: ٣١).

(٤) قال أبو سعيد الخدري، رضي الله عنه، أيها الناس: لا تحملنكم العسرة على طلب الرزق من غير حله. (غذاء الألباب- للسفاري- ج٢- ص٥٢٧).

(٥) كان عطاء الخراساني رحمه الله لا يقوم من مجلسه حتى يقول: اللهم هب لنا يقيناً بك حتى تهون علينا مصيبت الدنيا، وحتى نعلم أنه لا يصيبنا إلا ما كتب لنا علينا، ولا يأتينا من هذا الرزق إلا ما قسمت به (اليقين- لابن أبي الدنيا- ص٤١- رقم: ٢٠).

(٦) قال ابن هزم رحمه الله: إني لأعجب

لِلْإِنْسَانِ أَنْ يُزَوَّقَ الرِّزْقَ الْحَلَالَ فَيَرْغَبَ فِي
الرِّيحِ فَيَدْخُلَ فِي الشَّيْءِ الْيَسِيرِ مِنَ الْحَرَامِ
فَيُفْسِدَ الْمَالَ كُلَّهُ. (تاريخ الإسلام- للذهبي-
ج ٣- ص ٤٤٨).

(٧) قَالَ الْفَضِيلُ بْنُ عِيَّاضٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:
لَمْ يَتَرَبَّصْ النَّاسُ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِنَ الصَّدَقِ.
وطلب الحلال. (شعب الإيمان للبيهقي- ج ٤-
ص ٢٣٢).

(٨) قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَسْلَمَ
(رَحِمَهُ اللَّهُ): حَقٌّ عَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَعْمَلَ بِالنَّعْمِ
الَّتِي هِيَ فِي بَدَنِهِ لِلَّهِ فِي طَاعَتِهِ وَنِعْمَةً أُخْرَى
فِي الرِّزْقِ. حَقٌّ عَلَيْهِ أَنْ يَعْمَلَ لِلَّهِ بِمَا أَنْعَمَ بِهِ
عَلَيْهِ مِنَ الرِّزْقِ فِي طَاعَتِهِ، فَمَنْ عَمِلَ بِهَذَا
فَقَدْ كَانَ قَدْ أَخَذَ بِحُزْمِ الشُّكْرِ، وَفَزَعَهُ،
وَأَصْلَهُ. (الشكر- لابن أبي الدنيا- ص ٦٤-
رقم: ١٨٨).

الثقة برزق الله في واحة الشعراء

يقول الشاعر:

غلا السعير من بعد رخصه

واني في الحالين بالله واثق

فلمست أخاف الضيق والله واسع

غناه ولا الحرمان والله رازق

(المستطرف- للأبيشي- ص ٣١).

يقول الشاعر:

والله والله أيماناً مكررة

ثلاثة عن يميني بعد ثانيها

لو أن في صخرة صماء ململمة

في البحر راسية ملأ نواحيها

رزقاً لعبيد براهها الله لا تفلقت

حتى تؤدّي إليه كل ما فيها

أو كان فوق طباق السبع مسلها

لسهل الله في المرقى مراقبها

حتى ينال الذي في اللوح خط له

فإن أتته ولا سوف يأتيها

(موارد الظمان- عبد العزيز السلمان- ج ٣-
ص ٢٧٨)

الابتلاء بالتضييق في الرزق

التضييق في الرزق قد يكون اختباراً من الله
تعالى لبعض عباده الصالحين لكي يرفع

درجاتهم في الجنة. قال تعالى: (وَلَنُلَوِّكُم
بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ
وَالْعَمَلِ وَبَشِيرِ الْفِتْنِ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ
مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ) أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ
صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ)
(البقرة: ١٥٥، ١٥٧).

الشيطان يخوف المسلم من الفقر

قال الله تعالى: (الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْإِنْسَانُ
أَن يَكُونَ غَنِيًّا)

وَقَضَىٰ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ) (البقرة: ٢٦٨)؛ قَالَ
ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَثْنَانِ مِنَ اللَّهِ،
وَإِنْسَانٍ مِنَ الشَّيْطَانِ، الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ
الْفَقْرَ، يَقُولُ: لَا تَنْفَقُ مَالَكَ، وَأَمْسِكْهُ عَلَيْكَ،
هَإِنَّا نَحْتَاجُ إِلَيْهِ، وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفُحْشَاءِ، وَاللَّهُ
يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ عَلَىٰ هَذِهِ الْمَعَاصِي وَفَضْلاً
فِي الرِّزْقِ. (تفسير الطبري- ج ٥- ص ٥٥).

قَوْلُهُ تَعَالَى: (وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ) يَغْنِي تَعَالَى
ذِكْرُهُ: وَاللَّهُ وَاسِعُ الْفَضْلِ الَّذِي يَعِدُكُمْ
أَنْ يُغْنِيَكُمْ عَنْهُ مِنْ فَضْلِهِ وَسِعَةً خَزَائِنُهُ،
عَلَيْكُمْ بِنَفَقَاتِكُمْ وَصَدَقَاتِكُمْ الَّتِي تَنْفَقُونَ
وَتَصَدِّقُونَ بِهَا، يُخْصِيهَا لَكُمْ حَتَّىٰ يُجَازِيَكُمْ
بِهَا عِنْدَ مُقَدِّمِكُمْ عَلَيْهِ فِي آخِرَتِكُمْ. (تفسير
الطبري- ج ٥- ص ٨).

وسائل البركة في الرزق

نستطيع أن نوجز وسائل البركة في الرزق في
الأمور التالية:

- (١) تقوى الله تعالى: (٢) التوبة الصادقة
والاستغفار: (٣) الإكثار من الدعاء: (٤)
التوكل على الله: (٥) الإكثار من ذكر الله:
(٦) السعي لطلب الرزق: (٧) الرضا برزق
الله: (٨) اجتناب الإسراف والتبذير: (٩)
شكر الله تعالى على فضله: (١٠) الصدق
والأمانة: (١١) اجتناب الشبهات عند البيع
والشراء: (١٢) صلة الأرحام: (١٣) الصدقات
الخالصة لله: (١٤) الصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم.

وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمْ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ، وَعَلَى
آلِهِ وَأَصْحَابِهِ، وَالتَّابِعِينَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى
يَوْمِ الدِّينِ.

وإن جنتحوا للسلم فاجتزع لها

د. سيد محمد نوري

الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على أشرف الخلق أجمعين. أما بعد: فلا يزال الناس في القديم والحديث يختلفون. ولا يزال هذا الخلاف يوصلهم للحرب. وبعد الحرب نصر أو هزيمة. وبحسب عن السلم وإيقاف الحرب. ولا بد لهذا كله من قواعد يرجع الناس إليها وقد من الله علينا بالقرآن الكريم. والسنة النبوية نرجع اليهما في كل حال: لأن الله أنزل الله القرآن هداية للناس في كل الأحوال: في السلم والحرب والتسدة والرخاء وكان من ذلك ما ذكره الله تعالى في سورة بدر (الأنفال) من أوامر ونواهي تتعلق بعلاقة الأمة بغيرها من الأمم في الحرب والسلم. وهذا ما نسوقه الآن بإذن الله تعالى عسى الله أن ينفع به الإسلام والمسلمين إنه جواد كريم:

الباب الأول: أن يكون القصد الأول من إعداد هذه القوى والمراقبة تخويف الأعداء من عاقبة التعدي على بلاد الأمة أو مصالحها أو على أفراد منها أو متاع لها حتى في غير بلادها. لأجل أن تكون أمنة في عقر دارها. مطمئنة على أهلها ومصالحها وأموالها. وهذا ما يسمى في عرف هذا العصر بالسلم المسلح. وتدعيه الدول العسكرية فيه زوراً وخداعاً. ولكن الإسلام امتار على الشرائع كلها بأن جعله ديناً مفروضاً، فقيّد الأمر بإعداد القوى والمراقبة بقوله: " (الأنفال: ٦٠).

وهذه العلة - وهي تخويف العدو- موجودة في الخيل في ذلك الزمن والحكم يدور مع علته، فإذا كان شيء موجود أكثر تخويفاً منها، كالسيارات البرية والهوائية، المعدة للقتال التي تكون التنكائية فيها أشد، كانت مأموراً بالاستعداد بها. والسعي لتحصيلها، حتى إنها إذا لم توجد إلا بتعلم الصناعة، وجب ذلك، لأن ما لا يتم

الأولى: وجوب إعداد الأمة كل ما تستطيعه من قوة لقتال أعدائها؛ وهو المشار إليه بقوله تعالى: "وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ" (الأنفال: ٦٠) في كل زمان بحسبه؛ فيدخل في ذلك عدد المقاتلة، ولا يمكن هذا في أمم الحضارة إلا بمقتضى نظام عام... قال السعدي: أي «وأعدوا، لأعدائكم الكفار الساعين في هلاككم وإبطال دينكم». «ما استطعتم من قوة، أي: كل ما تقدرُونَ عليه من القوة العقلية والبدنية وأنواع الأسلحة ونحو ذلك مما يعين على قتالهم. فدخل في ذلك أنواع الصناعات التي تعمل فيها أصناف الأسلحة والآلات من المدافع والرشاشات، والبنادق، والطائرات الجوية، والمراكب البرية والبحرية، والحصون والقلاع والخنادق، وآلات الدفاع، والرأي؛ والسياسة التي بها يتقدم المسلمون ويندفع عنهم به شر أعدائهم؛ وتعلم الرُمي، والشجاعة والتدبير. (تفسير السعدي: ص ٣٢٤).

الواجب إلا به، فهو واجب...

وهذا واضح أن الإعداد ليس القصد منه الاعتداء على الغير سواء الدول أو الأفراد، وواضح-أيضاً- في أن قوله "ترهبون" لا يراد منه ما يفهم من مصطلح الإرهاب في العصر الحديث من الاعتداء على الآخرين أو قتل الأبرياء أو تخريب المنشآت وإنما هو للحماية والردع دون حرب ما أمكن؛ فكلما رأى العدو قوة المسلمين كان أدعى للكف عنهم بخلاف الضعفاء، وهذا يوضحه التاريخ؛ فعلى سبيل المثال لم يقم الكفار من أهل مكة بعقد صلح مع المسلمين إلا لما رأوا القوة عندهم، وكذلك في العصر الحديث كلما كانت الدولة أقوى صالحتها غيرها...

الثالثة: "من أعظم ما يعين على قتالهم إيفاق المال في سبيل الله" لإعداد ما ذكر إذا لا يتم بدون المال شيء منه، ولذلك قال بعد ما ذكر من هذه الآية: **"إِنَّكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْلِبُونَ"** (الأنفال: ٦٠)؛ وقد كان هذا الإيفاق في العصر الأول مؤكداً إلى إيمان المؤمنين في يسرهم وعسرهم، كما تری في أخبار غزوة تبوك المجملية في سورة التوبة والمفضلة في السيرة النبوية، وقد جعل الله له سهماً من مال الزكاة، في سورة التوبة وهي قد نزلت بعد الأنفال مفضلة لكثير من إجمالها، ومنه هذا الترغيب الصريح في الإيفاق لإعداد القوى العسكرية، وفيه إشارة إلى الترهيب، وإنذار على التقصير.

الرابعة: "في الحرب المفروضة شرعاً" ورد الأمر بقتال المعتدين لما سيأتي من درء المفسد وتوطيد المصالح، مقترناً بالنهي عن قتال الاعتداء والبغي والظلم، والشاهد عليه قوله تعالى: "وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَفْتُلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ" وتعليل النهي عن قتال الاعتداء بأن الله تعالى لا يحب المعتدين مطلقاً، دليل على أن هذا النهي مُحْكَمٌ غير قابل للتسخير...

الخامسة: "في الغرض من الحرب ونتيجتها" وهي أن تكون الغاية الإيجابية من القتال- بعد دفع الاعتداء والظلم واستثباب الأمن- حماية الدين، وعبادة المسلمين لله وحده، ومصلحة البشر، وأسداء الخير إليهم، لا الاستعلاء عليهم

وَالظُّلْمَ لَهُمْ،

وَالشَّاهِدُ الْأَوَّلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى بَعْدَ الْإِذْنِ الْأَوَّلِ بِالْقِتَالِ الدِّفَاعِيِّ لِلْمَظْلُومِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ لِأَجْلِ عِبَادَةِ اللَّهِ وَحُدُودِهِ، "وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّتْ صُلُوحُكُمْ وَبِيعَ صَلَواتُكُمْ وَمَسَاجِدُكُمْ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ" والشاهد الثاني قوله تعالى: **"وَقِيلَ لَهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا نَارُ فَإِنَّهُمْ يَكُونُونَ لَهَا مَعْنَدًا"** (الأنفال: ٣٩) وقد كان المشركون يضطهدون المسلمين بكل ما قدرُوا عليه من الإيذاء والتعذيب لأجل دينهم، وأما المسلمون فلم يفعلوا ذلك، ومن عساه شد عن ذلك فقد خالف دين الإسلام الذي حرم الفتنه وحرم الإكراه في الدين، وشرع فيه الاختيار.

السادسة: **"وَلَا جُنَاحَ عَلَى الْمُتَعَمِّقِ لَهَا"** (الأنفال: ٦١) هذه القاعدة مبنية على ما سبق فإذا علم، أن الحرب ضرورة يقتضيها ما ذكر فيهما من المصالح ودفع المفسد، وأن السلم هي الأصل التي يجب أن يكون عليها الناس؛ فهذا أمرنا الله بإيثارها على الحرب إذا جنح العدو لها، ورضي بها، والشاهد عليه قوله تعالى: **"وَلَا جُنَاحَ عَلَى الْمُتَعَمِّقِ لَهَا وَفَكَرْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ"** (الأنفال: ٦١).

فهذا هو إيثار السلم على الحرب التي لا تقصد لذاتها، بل هي ضرورة من ضرورات الاجتماع تقدر بقدرها، وذلك قوله تعالى عقب الأمر بإعداد كل ما تستطيعه الأمة من قوة ومرابطة لتخويف عدوه وعدوها، ولما كان جنوح العدو للسلم قد يكون خديعة لنا لنكتف عن القتال، ريثما يستعدون هم له أو لغير ذلك من ضروب الخداع، وكان من المصلحة في هذه الحال أن لا نقبل الصلح منهم، ما لم نستفد كل ما يمكننا منه تفوقنا عليهم- ثم يعد الشارع احتمال ذلك مانعاً من ترجيح السلم، بل قال عز وجل: **"وَأَنْ يُبَيِّنُوا أَنْ يَخْدَعُوا فَإِنَّ هَٰذَا هُوَ الَّذِي كَفَرَ عَنِ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ"** (الأنفال: ٦٢) وهو برهان على أن الإسلام دين السلام، لكن عن قدرة وعزة، لا عن

ضعف وذلة.

السابعة: المحافظة على الوفاء بالعهد والميثاق في الحرب والسلم..

الثامنة: تحريم الخيانة سرا أو جهرا والآيات في ذلك متعددة محكمة لا تدع مجالا لإباحة نقض العهد بالخيانة؛ قال تعالى: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا آلَهِمَّ وَالزُّمَرِ وَخُونُوا أَمْنَكُمْ" (الأنفال: ٢٧).

التاسعة: نبذ العهد بشرطه إذا خيف من العدو المعاهد لنا أن يخون في عهده، وظهرت آية ذلك في قوله أو عمله، فحينئذ يجب على الإمام أن ينبذ إليه عهده على طريق عادل سوى صريح لا خداع فيه ولا خيانة. وذلك قوله: "وَأَمَّا خَوَافُكُمْ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ فَاذْكُرُوا إِلَهُكُمْ إِنَّ إِلَهُكُمْ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ" (الأنفال: ٥٨)، وهذا من الفضائل التي يعتاز بها التشريع الإسلامي على جميع شرائع الأمم وقوانينها.

العاشرة: وجوب معاملة ناقضي العهد بالشدّة التي يكونون بها عبدة ونكالا لغيرهم، تمنعهم من الجرأة والإقدام على مثل خيانتهم قال تعالى: "وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْفِتْنَةَ مِنْكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّكُمْ بَعِيدُونَ" (الأنفال: ٥٧).

الحادية عشرة: الثبات في القتال من أسباب النصر المعنوية.

الثانية عشرة: ذكر الله تعالى عند لقاء العدو....

الثالثة عشرة: طاعة الله ورسوله، وهي من أسباب النصر المعنوية بنص قوله تعالى عظمًا على السببين السابقين: "وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ" (الأنفال: ٤٦) إلخ.

الرابعة عشرة: وجوب الضبر، وكونه أعظم أسباب النصر "وَأَمِيرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ" (الأنفال: ٤٦).

الخامسة عشرة: التوكل على الله تعالى، وكونه أمر الله تعالى به في هذه السورة في مقام توطين النفس على إثبات السلم على الحرب، وخبوت الصلح من الأغذاء مع احتمال إرادتهم به الخداع

"وَلَنْ جَنُودًا لِلَّهِ فَاجْتَحِدْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ" (الأنفال: ٦١).

السادسة عشرة: اتقاء التنازع... وذلك قوله تعالى: "وَلَا تَنَزَعُوا مَا لَكَمَّ مِنْهُ وَتَذَهَبَ رَيْكُكُمْ" (الأنفال: ٤٦).

السابعة عشرة: اتقاء البطر ومراعاة الناس كما في قوله: "وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاسَةً النَّاسِ وَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَآلَهُ يَمَاقِلُونَ" (الأنفال: ٤٧).

الثامنة عشرة: تحريم الثولي من الرخص، والوعيد عليه في قوله تعالى: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الرِّجَالَ كَفْرًا رَحْمَةً فَلَا تُولُوهُمْ الْأَذْيَارَ" (الأنفال: ١٥) إلخ.

التاسعة عشرة: منع اتخاذ الأسرى ومضاداتهم بالمال في حال الضعف، وتقبيد جواز ذلك بالإنحان في الأرض بالقوة والعزة والسيادة. "مَا كُنْتُ لَكُمْ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ" (الأنفال: ٦٧).

العشرون: ترغيب الأسرى في الإيمان وإنذارهم خيانة المسلمين بعد إطلاقهم بمن أو هداء. يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم (الأنفال: ٧٠).

الحادي العشرون: "الرحمة في الحرب" إذا كان الغلب والرجحان في القتال للمسلمين وأموا على أنفسهم ظهور العدو عليهم، فالله تعالى يأمرهم أن يكفوا عن القتل، ويكتفوا بالأسر، ثم يخبرهم في الأسارى إما بالئن عليهم بإطلاقهم بغير مقابل، وإما بأخذ الفداء عنهم، وذلك نص قوله تعالى في سورة محمد- صلى الله عليه وسلم-: "فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبُ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثْبَثْتُمْهُمْ فَشْدُوا الْوُثَاقَ فَإِذَا مَنَّ اللَّهُ فَإِذَا هُتِدَ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُو بَعْضَكُمْ بَبَعْضٍ" (محمد: ٤) الآية.

الحادية والعشرون: ولاية النصرة بين المؤمنين، وأصله ما كان بين المهاجرين والأنصار...

تفسير المنار (١٠/١٢٥-١٣٠/١١/٢٢٩).
فهذه أهم الأسس التي يقوم عليها السلم سائلين الله تعالى أن يسلمنا من كل مكروه وسوء وأن يتصر الإسلام والمسلمين،

والحمد لله رب العالمين.

من روائع الماضي

فضائل

شهر رجب .. وبدعته

الشيخ: منوت الشواشي

المجلد

رحمة الله

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله .. وبعد :

فقد اشتهر على كثير من الالسنه فضائل ومناقب لهذا الشهر الكريم أكثرها غير صحيح. وصحيحها غير صريح. وكثرت حاجة الناس إلى معرفة الخطأ من الصواب. والتميز بين الحق والباطل. وبيان ما هو سنة صحيحة. وما هو بدعة قبيحة. فنقول مستعينين بالله :

رجب في لغة العرب

قال العلماء: رجب؛ جمعه أرجاب، ورجبانات، وأرجبة وأراجبة.

وله ثمانية عشر اسمًا!!

الأول: رجب؛ لأنه كان يرجب في الجاهلية؛ أي يعظم.

الثاني: الأصم؛ لأنهم لا يسمعون فيه قعقة السلاح.

الثالث: الأصم؛ لقولهم: إن الرحمة تصب فيه.

الرابع: رجم؛ لأن الشياطين ترحم فيه.

الخامس: الشهر الحرام.

السادس: الحرم؛ لأن حرمة قديمة.

السابع: المقيم؛ لأن حرمة ثابتة.

الثامن: المعلى؛ لأنه رفيع عندهم.

التاسع: الفرد؛ هذا اسم شرعي.

العاشر: منصل الأسنة، ذكره البخاري.

الحادي عشر: مفصل الآل؛ أي الجواب؛

ذكره الأعشى في ديوانه.

الثاني عشر: منزع الأسنة؛ وهو كالعاشر.

الثالث عشر: شهر العتيرة؛ لأنهم كانوا يذبحون فيه.

الرابع عشر: المبرى.

الخامس عشر: المعشعش.

السادس عشر: شهر الله.

السابع عشر: سمي رجبًا؛ لترك القتال،

يقال: أقطع لله الرواجب.

الثامن عشر: سمي رجبًا؛ لأنه مشتق من الرواجب.

هذا، وقد وردت أحاديث كثيرة في فضل هذا الشهر، صحيحها غير صريح، وصريحها ضعيف أو موضوع!!

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: (لم يرد في فضل شهر رجب، ولا في صيامه؛

ولا في صيام شيء منه معين، ولا في قيام ليلة مخصوصة فيه حديث صحيح يصلح للحجة).

وقال أيضًا: (الأحاديث الصريحة الواردة في فضل رجب أو فضل صيامه

أو صيام شيء منه تنقسم إلى قسمين: قسم ضعيف، وقسم موضوع!!)

وقد جمع - رحمه الله - الضعيف فكان أحد عشر حديثًا، وجمع الموضوع فكان واحدًا وعشرين حديثًا!!

وبيانها كالآتي:

١- إن في الجنة نهرًا يُقال له رجب... إلخ. ضعيف.

٢- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل رجب قال: «اللهم بارك لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان». ضعيف.

٣- لم يصم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد رمضان، إلا رجب وشعبان. ضعيف.

٤- رجب شهر الله، وشعبان شهري، ورمضان شهر أمتي. باطل.

٥- من صام من رجب يومًا إيمانًا واحتسابًا... ومن صام يومين ومن صام ثلاثة... إلخ.. موضوع.

٦- فضل رجب على سائر الشهور... إلخ.. موضوع.

٧- رجب شهر الله، ويدعى الأصم... إلخ.. موضوع.

٨- من فرّج عن مؤمن كربة في رجب... إلخ.. موضوع.

٩- أن أيام رجب مكتوبة على أبواب السماء السادسة، فإذا صام الرجل منه يومًا... إلخ.. في إسناده كذاب.

١٠- الحديث الوارد في صلاة أول ليلة منه.. موضوع.

١١- صيام يوم في رجب مع صلاة أربع ركعات فيه على كيفية معينة في القراءة.. موضوع.

١٢- من صلى ليلة سبع وعشرين من رجب اثني عشرة ركعة.. إلخ موضوع.

١٣- من صلى ليلة النصف من رجب أربع عشرة ركعة.. إلخ.. موضوع.

١٤- بعثت نبيًا في السابع والعشرين من رجب.. إسناده منكرو.

١٥- أحاديث كثيرة مختلفة اللفظ والسياق كلها في فضل صوم رجب، وكلها موضوعة!!

قال أبو بكر الطرطوشي في كتاب «البدع والحوادث»: يكره صوم رجب على ثلاثة أوجه؛ لأنه إذا خصه المسلمون بالصوم من كل عام حسب ما يفعل العوام، فإما أنه فرض كشهر رمضان!! وإما سنة ثابتة كالسنن الثابتة، وإما لأن الصوم فيه مخصوص بفضل ثواب على صيام باقي الشهور!! ولو كان من هذا شيء لبينه صلى الله عليه وسلم.

الإسراء والمعراج؛
ذكر العلامة
أبو شامة في
كتابه النافع
«الباعث
على إنكار
البدع
والحوادث»
أن الإسراء
لم يكن في شهر
رجب!!

قال - رحمه الله

-: (ذكر بعض القصص

أن الإسراء كان في رجب؛ وذلك

عند أهل التعديل والتجريح عين الكذب!! قال الإمام أبو إسحاق الحريشي: أسري برسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة سبع وعشرين من شهر ربيع الأول). اهـ.

وذكر الحافظ في «فتح الباري»، أن الخلاف في تحديد وقته يزيد على عشرة أقوال!! منها أنه وقع في رمضان، أو في شوال، أو في رجب، أو في ربيع الأول، أو في ربيع الآخر.

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية أن ليلة الإسراء لم يقدّم دليل معلوم على تحديد شهرها أو عشرها - أي العشر التي وقعت فيها - أو عينها، يعني نفس الليلة. اهـ.

وخلاصة أقوال المحققين من العلماء أنها ليلة عظيمة القدر مجهولة العين!!

ولتبسيط هذه المسألة وتيسيرها نقول:

بعض العبادات تتعلق بوقت معلوم لا تتعداه ولا تتخطاه كالصلاة المكتوبة «إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً». وبعض العبادات أخفى الله وقتها عنا وأمرنا بالتماسها ليتنافس المتنافسون ويجتهد المجتهدون؛ كليلة القدر في ليالي الوتر في العشر الأواخر من رمضان. وكذلك ساعة الإجابة في يوم الجمعة.

وهناك أوقات جليلة

القدر عند الله،

وليس لها عبادة

مشروعة لا

صلاة ولا

صوم ولا

غيرهما،

ولذلك

أخفى

الله علمها

عن عباده؛

كليلة

الإسراء.

هذا، وقد جمع

المشرف العام على مجلة

الجندي المسلم سعادة اللواء

د. فيصل بن جعفر بالي مدير الشئون الدينية للقوات المسلحة بالملكة العربية السعودية جمع البدع التي تقع قديماً وحديثاً في شهر رجب، فقال: (الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، أما بعد؛

فإن الشهور والأيام تتفاضل كما يتفاضل الناس، فرمضان أفضل الشهور، ويوم الجمعة أفضل الأيام، ويلة القدر أفضل الليالي.

والميزان في إثبات أفضلية شهر أو يوم أو ليلة أو ساعة شرع الله تعالى، فما ثبت في



الكتاب أو السنة الصحيحة أن له فضلاً أنبت له ذلك الفضل، وما لم يرد فيهما أو ورد في أحاديث ضعيفة أو موضوعة فلا يعترف به ولا يميز على غيره.

ومن الأشهر المحرمة الذي ثبتت حرمة بالكتاب والسنة شهر رجب المحرم، ولكن طاب لبعض المبتدعة أن يزيدوا على ما جعله الشارع له من مزية باختراع عبادات واحتفالات ما أنزل الله بها من سلطان، مضاهاة لأهل الجاهلية، حيث كانوا يفعلون كثيراً منها فيه، ومن هذه الضلالات:

١- ذبح ذبيحة يسمونها (العتيرة)، وقد كان أهل الجاهلية يذبحونها فأبطل الإسلام ذلك، حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا عتيرة في الإسلام». (أخرجه أحمد (٢٢٩/٢)).

قال أبو عبيدة، العتيرة هي الرجبية ذبيحة كانوا يذبحونها في الجاهلية في رجب يتقربون بها لأصنامهم. (فتح الباري لابن حجر (٥١٢/٩)).

وقال ابن رجب، ويشبه الذبح في رجب اتخاذه موسماً وعيداً كأكل الحلوى ونحوها. (لطائف المعارف (٢٢٧)).

٢- اعتقاد أن ليلة السابع وعشرين من رجب هي ليلة الإسراء والمعراج، مما أدى إلى عمل احتفالات عظيمة بهذه المناسبة، وهذا باطل من وجهين:

أ- عدم ثبوت وقوع الإسراء والمعراج في تلك الليلة المزعومة، بل الخلاف بين المؤرخين كبير في السنة والشهر الذي وقع، فكيف بذات الليلة.

ب- أنه لو ثبت أن وقوع الإسراء والمعراج كان في تلك الليلة بعينها لما جاز إحداث أعمال لم يشرعها الله ولا رسوله، ولا شك أن الاحتفال بها عبادة، والعبادة لا تثبت إلا بنص، ولا نص حينئذ، فالاحتفال بها من المحدثات في الدين، فكيف إذا انضم إلى ذلك أوراد وأذكار

مبتدعة، وفي بعضها شريكيات وتوسل واستغاثة بالنبي صلى الله عليه وسلم مما لا يجوز صرفه إلا لله تعالى.

٣- اختراع صلاة في أول ليلة جمعة من رجب يسمونها صلاة الرغائب ووضعوا فيها أحاديث لا تصح عن النبي صلى الله عليه وسلم وهي صلاة باطلة مبتدعة عند جمهور العلماء.

٤- تخصيص أيام من رجب بالصيام، وقد ثبت أن عمر، رضي الله عنه، كان يضرب أكف الرجال في صوم رجب حتى يضعوها في الطعام، ويقول: ما رجب؟ إن رجباً كان يعظمه أهل الجاهلية، فلما كان الإسلام ترك. (مصنف ابن أبي شيبة (٣٤٥/٢)).

٥- تخصيص رجب بالصدقة لا اعتقاد فضله، والصدقة مشروعة في كل وقت، واعتقاد فضيلتها في رجب بذاته اعتقاد خاطئ.

٦- تخصيص رجب بعمره يسمونها (العمره الرجبية)، والعمره مشروعة في أيام العام كلها، والمنوع تخصيص رجب بعمره واعتقاد فضلها فيه على غيره.

وكل ما سبق من بدع وضلالات مبني على اعتقاد خاطئ وأحاديث ضعيفة وموضوعة في فضل رجب، كما بين ذلك الحافظ ابن حجر، رحمه الله تعالى. (تبيين العجب بما ورد في فضل رجب (٢٣)).

وحري بالمسلم أن يتبع ولا يبتدع؛ إذ محبة الله تعالى ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم تنال بالاتباع لا بالابتداع، قال تعالى: «قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم × قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين». (آل عمران: ٣١، ٣٢). اهـ.

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وآله وصحبه.

والحمد لله رب العالمين.

خير النساء

ذلك أن الإنسان تقضي فطرته أن يعيش حياة اجتماعية هائلة في إطار أسرة مترابطة متعاونة متقاربة في المشاعر والأهداف، وقد كان تشريع الإسلام للزواج نقطة البدء في تكوين الأسرة وأدائها لرسالتها وفق قواعد وأحكام وتعاليم وآداب بلغت المنزلة التي ليس بعدها منزلة في بناء الأسرة وانتظامها واستقرار حياتها. نعم، شرع الإسلام الزواج، بأن يقيم الرجل والمرأة بينهما علاقة زوجية شرعية تسودها المودة والرحمة. ويتعاونان على الأخذ والعطاء. ويتبادلان الرأي والمشورة في كل شأن من شؤون الأسرة، وهذا يعين كل منهما على القيام بواجباته بروح من الرضى والثقة والمحبة والإيثار، ثم إن الزوجة بالنسبة للزوج مستودع سره وقوته، يجدد بها نشاطه وحيويته، وهي له مستقر راحته وسكنه، والأسرة للمرأة موئلا ومملكتها تؤدي من خلالها رسالتها. وتلبي نداء الفطرة في كيانها، وتحقق ذاتها وتمارس نشاطها بصفته مصدراً للهناء ودواء لهموم الحياة وآلامها، وهي تزرع في الأطفال كل النوازع الخيرية والقيم الكريمة.

ويجدر بنا أن نعلم أن الحياة الزوجية في التشريع الإسلامي هي في الحقيقة حياة منضبطة، تقوم على قواعد أخلاقية، وتحكمها آداب وتوجيهات ربانية، وتحدد علاقاتها أحكام وتعاليم شرعية. وليست حياة متفلتة يتصرف فيها أفراد الأسرة بما يحلو لهم من التصرفات دون شعور بالمسؤولية وبلا وازع من دين، أو رادع من إيمان.

ابحث ما شئت في بطون الكتب، واقرأ ما عن لك من أسفار، وانظر في جنبات العالم وأفاقه، وابحث في مجتمعاته وأعماقه، واكشف النقاب عن تاريخه، ابحث بالعقل النزيه، واقرأ بالقلب الواعي، وانظر بالعين الفاحصة بكل عقلانية وموضوعية عن نظام أسري فلن تجد بديلاً عن النظام المحكم الذي قرره الدين الحنيف للأسرة، ولن تعثر على



الحمد لله وحده، وأصلي وأسلم على من لا نبي بعده: نبينا وأسوتنا وسيدنا وقدوتنا محمد بن عبد الله، صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وأصحابه والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. أما بعد، فلا شك أن الأسرة هي اللبنة التي تشكل أساس المجتمع. وتكون من أفراد تقوم بينهم علاقات دائمة. تكاد تكون أكثر العلاقات الإنسانية أهمية: علاقات الصلبة والاعتدال الطالمان على الود والانس والتالف. علاقات عميقة الجذور بعيدة الامداد. إنها أشبه ما تكون صلة للمرء بنفسه. (البقرة: ١٨٧).

فضلا عما تهوّد هذه العلاقات من تربية البنين والبنات. وكفالة النشء التي لا تكون إلا في ظل امومة حانية، وابوة كادحة. وأي بيئة ازكى من هذا الجو الأسري الكريم؟

إعداد: الشيخ / عبده أحمد الأقرع

أروع ولا أشمل ولا أعدل من نظام الإسلام، لأنه هو النظام الفطري الإلهي المحكم في كلياته وجزئياته، ولا تستقيم حياة الأسرة، إلا إذا عرف كل فرد من أفرادها ما له من حقوق، وما عليه من واجبات، فيؤدي ما عليه في طوعية وحب، ويأخذ ما له في رجاء وشكر، فتتحقق السعادة للأسرة، وتبسط رداءها على أفرادها جميعاً.

قال الله تعالى: «وَمَنْ يَتَّبِعْ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ زَوْجًا لِمَنْ كُنْتُمْ بَنِينَ، فَتَحْمِلْ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» (الروم: ٢١). وحتى يكون كذلك فلا بد من تذكير الأسرة وتثقيفها بصورة مستمرة لحمايتها ولأدائها لرسالتها في المجتمع بنجاح، ولن تستغني الأسرة عن هذا التذكير يوماً من الأيام، ولا سيما إذا كان هذا الذكر مستنبطاً من كتاب ربنا وسنة نبينا صلى الله عليه وسلم. فلا يكون أمام المسلم أو المسلمة مجال للانسلاخ منها، أو التقليل من شأنها. أو اعتبارها أموراً ثانوية تقع على هامش الحياة، بل إننا نجد القرآن الكريم يصرح بأن الاستجابة إلى أمر الله ورسوله لا يجوز أن تكون حالة مزاجية بل هي واجبة يستلزمها الإيمان ويقضيها الدين.

قال الله تعالى: «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ أَنْ يَكُونَ لَهَا مِنْ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِهَا وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ وَجَدَ مِنْ اللَّهِ مَخْرَجًا» (الأحزاب: ٣٦).

ولما كانت الزوجة بالنسبة للزوج مستودع سره وقوته، والأسرة للمرأة ومثلها ومملكتها تؤدي من خلالها رسالتها، أردت أن أذكر بشيء من سلوك الزوجة. (اختاره).

١) من المستحيل أن يتحقق نجاح العلاقة الزوجية إذا لم تلعب الزوجة دوراً إيجابياً فعالاً فيها مهما كان الزوج مثالياً ورائعاً، فانتبهي-أيها الزوجة الصالحة- لهذا الأمر وتحملي مسؤولياتك، فعليك يعتمد نجاح الأسرة أو فشلها.

٢) إذا أردت أن تصومي تطوعاً فلا تفعلي ذلك قبل أن تستأذني زوجك، فإن لم يأذن لك، فليس من حَقك حينئذ الصوم. عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يحل لامرأة أن تصوم وزوجها شاهد إلا بإذنه، ولا تأذن في بيته إلا بإذنه». (متفق عليه؛ البخاري (٥١٩٥)، ومسلم (١٠٢٦)).

٣) إذا لم يرغب زوجك بدخول أحد أقاربه أو أقاربك أو الجيران أو غيرهم من الناس، فلا تأذني بدخول ذلك الشخص منزلك، وذلك للحديث السابق ذكره.

٤) انتبهي باستمرار لنظافة أسنانك، وطيب رائحة فمك، وحافظي على مظهرك اللائق باستمرار. فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خير النساء التي تسره إذا نظر. وتطيعه إذا أمر، ولا تخالفه في نفسها ولا مالها بما يكره». (صحيح الجامع رقم: ٣٢٩٨).

٥) في حالة غياب زوجك عنك، كوني أكثر محافظة على نفسك ورعاية ماله وأولاده ومنزله، عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خير النساء من تسرك إذا أبصرت. وتطيعك إذا أمرت، وتحفظ غيبتك في نفسها ومالك». (صحيح الجامع رقم: ٣٢٩٩).

٦) قابلي ما ينفق زوجك عليك وعلى المنزل بالشكر والعرفان لا بالجحود والتكبر، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أريت النار فإذا أكثر أهلها النساء يكفرن. قيل: أيكفرن بالله؟ قال: لا؛ يكفرن العشير، لو أحسنت لإحداهن الدهر ثم رأت منك شيئاً، قالت: ما رأيت منك خيراً قط». (البخاري (١٠٤١)، ومسلم (٦٢٦/٢)).

٧) إياك أن تهجري فراش زوجك مهما كانت الأسباب التي تجعلك تقدمين على ذلك. عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا

دعا الرجل امرأته إلى فراشه، فلم تأتَه فبات غضباناً عليها، لعنتها الملائكة حتى تصبح». (متفق عليه: البخاري (٥١٩٣)، ومسلم (١٤٣٦)).

وفي رواية: «إذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها، لعنتها الملائكة حتى تصبح». وفي رواية: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشه فتأبى عليه إلا الذي كان في السماء ساعطاً عليها حتى يرضى عنها». (متفق عليه: البخاري (٥١٩٣)، ومسلم (١٤٣٦)).

معنى: (فراشه): هو كناية عن الجماع، ومعنى (فتأبى عليه): أي: تمتنع.

٨) اعلمي أن لقدرة زوجك المادية حدوداً فراضي منه باليسير ولا تكلفيه ما لا يطيق، فتطالبه بما هو فوق طاقته، فتوقعه وتوقعي الأسرة كلها في الديون، حتى لو كان زوجك من الأغنياء، فإن الإسراف في اللباس والأثاث أمر مكروه بغيض لا يليق بالإقدام عليه بسيدة عاقلة. قال الله تعالى: ﴿لَيْسَ دُرِّكُمْ عَنْ يَمِينٍ وَلَا دُرٌّ عَنْ شِمَالِكُمُ الْمَالُ بِغَيْرِ كَيْدٍ وَإِنَّ الْمَالَ بِغَيْرِ حَسَبٍ﴾. (الطلاق: ٧)، وقال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا كُفْرًا وَلَا يُغْنِي عَنْكَ الْغَنَىٰ وَالْكَثْرُ مِنَ الْمَالِ﴾. (الإسراء: ٢٧).

٩) المرأة العاقلة لا تخرج من بيتها إلا بإذن زوجها، ولو إلى المسجد لقول الله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾، (الأحزاب: ٣٣).

١٠) ولا تنفق شيئاً من بيت زوجها إلا بإذنه. قال صلى الله عليه وسلم: «ولا تنفق امرأة شيئاً من بيت زوجها إلا بإذنه». قيل: ولا الطعام؟ قال: «ذلك أفضل أموالنا». (صحيح ابن ماجه (١٨٥٩)).

١١) احذري نشر أسرار الزوج، ولا سيما المتعلقة بالفراش. عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها أنها كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم والرجال والنساء قعود، فقال: «لعل رجلاً يقول ما يفعل بأهله، ولعل امرأة تخبر بما فعلت مع زوجها». فأرأ القوم. فقالت: إي والله يا رسول الله، إنهن ليفعلن وإنهم

ليفعلون، فقال: «فلا تفعلوا، فإنما مثل ذلك كمثل شيطان لقي شيطانة في طريق فغشيها والناس ينظرون». (آداب الزفاف، للألباني رحمه الله، ص ٧٢).

١٢) الزوجة العاقلة تحرص على دوام العشرة بينها وبين زوجها ولا تسأله الطلاق من غير سبب، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس فحرام عليها راحة الجنة». (إرواء الغليل (٢٠٣٥)).

١٣) الزوجة الصالحة تطلب رضا زوجها وتجتنب سخطه. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين: لا تؤذيه، قاتلك الله، فإنما هو دخیل عندك يوشك أن يفارقك إلينا».

معنى: (دخیل): بمعنى اللاجئ إلى حين، ويكون عندها ضيف ونزير لا بد من رحيله القريب غالباً.

١٤) والزوجة الصالحة تبيت كل ليلة وزوجها عنها راض. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألا أخبركم بنسائكم في الجنة؟ كل ودود ولود، إذا غضبت أو أسيء إليها، أو غضب زوجها قالت: هذه يدي في يدك، لا أكتحل بغمض حتى ترضى». (صحيح الترغيب (١٩٤١)).

١٥) حسب الزوجة الكيسة قول النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا صلت المرأة خمسها، وصامت شهرها، وحفظت فرجها، وأطاعت زوجها، قيل لها: ادخلي الجنة من أي أبواب الجنة شئت». (صحيح الجامع (٦٦٠)).

هذه قواعد عامة مبينة على دلائل من الكتاب والسنة، إذا وعها الرجل، وطبقها المرأة، كان ذلك سبباً للسعادة والمحبة ويصبح البيت جنة كلما أراد الزوج أن يلجّه وقف ببابه، وقال: «مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ» (الكهف: ٣٩).

«رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَنْفُسِنَا وَزَيْنَتِنَا قُتْرًا نَعْمَبْ» (الفرقان: ٧٤).

المسجد الأقصى

بين أخطار التهويد وواجبات الأمة

د. عبد الوارث عثمان

دقائنها

الاخيرة اعلن

نتنياهو عن نجاحه في تشكيل حكومة جديدة يشارك فيها زعيم حزب عوتسماد يهوديت ايتمار بن غفير الذي بدأ مسيرته تابعا لحركة كاخ الحظورة والتي اسسها الاحكام مانير كاهانا. ويعرف بمواقفه العدائية والمتطرفة تجاه الفلسطينيين. وسيتولى بن غفير منصب وزير الأمن القومي.

تتألف الحكومة الجديدة من أحزاب تعرف باليمينية واليمينية المتطرفة. وهي حزب الليكود بقيادة بنيامين نتنياهو الذي حصل على ٣٢ مقعدا في الكنيست. وحزب الصهيونية الدينية بقيادة يتسلييل سموتريتش، الى جانب عوتسماد يهوديت بقيادة ايتمار بن غفير وحزب نوعم بقيادة افي ماعوزا. وهي ثلاثة أحزاب خاضت الانتخابات في تحالف تقني وانفصلت بعد

الانتخابات

التي

والسلالة وال

على رسول الله وبعد

الذي انتهى عام ٢٠٢٢م.

مجلس حكومة

حزب

التي

التي

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

في

ذلك.

وتوصف الأحزاب الثلاثة بالمتطرفة بمواقفها تجاه العرب والمثليين والتيارات الأخرى، وهي تعكس التيار الديني الصهيوني المتطرف الذي يشدد على تعزيز الاستيطان في الضفة الغربية والقدس، بالإضافة إلى تعزيز دخول جماعات يهودية إلى باحات المسجد الأقصى المبارك، وتسعى إلى هدم المسجد الأقصى وبناء هيكلهم المزعوم مكانه، ومحو معالم مدينة القدس الإسلامية والعربية وتهجير أهلها من المسلمين وتشريدهم وقتلهم والاستيلاء على أراضيهم وفرض الأمر الواقع على المسلمين في جعلها عاصمة أبدية للكيان الصهيوني.

وفي ظل ضعف وصمت وتخاذل عربي إسلامي تتعرض القدس للضياع ويوشك المسجد الأقصى أولى القبلتين والثاني الحرمين الشريفين على الانهيار، وفي ظل هذا الاستسلام يحقق اليهود هدفهم، وينطلقون بخطى جنونية بغية بناء هيكلهم المزعوم ويعلمون ليلاً ونهاراً أن القدس مدينة يهودية، وفي ظل هذه الأوضاع المأسوية تظل جماهير الأمة الإسلامية ذابطة صامدة تتساءل عن واجبها نحو المسجد الأقصى وكيفية القيام به والسداد فيه حفاظاً على الأعراس والأمانات والمقدسات التي جعلها الله أمانة في عنق كل مسلم.

معركة الوعى

قضية المسجد الأقصى والقدس هي قضية دينية في الأساس؛ فقد عبر عن أهميتها القرآن الكريم في قول الله تعالى: **وَنَحْنُ أَلَيْنَ أُمَمِي بَيْنَهُمْ لِلْأَمْرِ أَلَمْنَاهُ لِكُلِّ شَيْءٍ كَافَّةً** (سورة الإسراء: ١). والمعنى الحقيقي لهذا الإسراء أن المسجد الأقصى منارة تساعد المسجد الحرام في نشر الإسلام. وإن فلسطين دولة عربية مسلمة لأن المسلمين تسلموها بأمر من الله تعالى وذلك عندما قدم جبريل عليه السلام الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ليؤم الأنبياء والمرسلين جميعاً في حضرة أنبياء بني إسرائيل، وكان ذلك معناه أن القدس أصبحت أمانة في أعناق الأمة الإسلامية وفاءً تنبيهاً الذي تحمل تلك الأمانة، وسلمها للأجيال اللاحقة من المسلمين إلى يوم القيامة بمقتضى إيمانهم بهذا الدين.

وبما أن قضية المسجد الأقصى هي قضية دينية في الأساس فقد سعى أعداء الأمة من الصهاينة والصليبيين إلى تفريفها من مضمونها الديني واختزلوها في شكل صراع عربي إسرائيلي، أو إسرائيلي فلسطيني أو صراع قومي عربي أو دولي لا شأن له بالعالم الإسلامي.

وفي الوقت الذي سعت فيه الصهيونية العاثية لتفريغ مدينة القدس من مضمونها الديني؛ يتصرف الكيان الصهيوني ويفعل الأفاعيل في فلسطين من منطلق ديني، فالمنهج التي تدرس لأطفالهم في المدارس تفرس في نفوس أطفالهم كراهية العرب والمسلمين وترسم في أذهانهم أن العرب ما هم إلا حيوانات سخرها الله لليهود، وأن الأرض أرض يهودية لا بد أن تفرغ من كل ما هو عربي، ويعلمون أطفالهم أنهم حين يقتلون صبياً أو شاباً فلسطينياً فإنهم يتقربون إلى الله بذلك، ولا يقف الأمر عند ذلك بل يتدخلون أيضاً في مناهج التعليم الخاصة بالفلسطينيين ليحذفوا منها كل ما يتصل بالمقاومة، وما يتصل بالجهاد وبالإسلام حتى انتقلت هذه العدوى إلى جميع أنحاء العالم العربي والإسلامي في تغيير مناهج التعليم التي من المفترض أن تشكل الذهن العربي والإسلامي.

واستكمالاً لهذا المنطلق الديني الذي يتحرك الصهاينة بمقتضاه قاموا باغتصاب الأرض الفلسطينية عام ١٩٤٨م وعندما قررت الأمم المتحدة تقسيم فلسطين بين اليهود والفلسطينيين رفض العرب هذا القرار الظالم الجائر على اعتبار أن فلسطين دولة عربية مسلمة. ثم جاءت حرب ١٩٦٧م بحدود جديدة رسمت بعد أحداث ١٩٦٧م وتم طي حدود ١٩٤٨م من الذاكرة، ولم يتوقف الصهاينة عن أطماعها فمنذ ذلك الحين واليهود يتوسعون في احتلال الأراضي الفلسطينية وبناء المستوطنات من منطلق عقائدي يقول: اليهودي إذا دخل أرضاً صارت أرضاً يهودية، ولم تفلح وسائل الشجب والاستنكار العربية ولا الإسلامية ولا العالمية في ردع اليهود عما يقومون به، لأن ما يقومون به كان مؤامرة ممنهجة لابتلاع الأرض كلها، وليحققوا شعارهم المكذوب الذي يرفعونه حتى الآن في الكنيس "أرضك الموصودة يا إسرائيل من القرأت إلى النيل".

ومعنى ذلك أن فلسطين كلها ملك لهم يدخلون ويخرجون ويتجولون فيها وقتما شاؤوا، وانسحابهم من غزة لم يكن انسحاباً بالمعنى المفهوم للمصطلح؛ حيث إنهم يصرحون بأنهم يعدون نشر قواتهم في أراضيهم التي تملكوها بمجرد دخولهم فيها. وقد وضح هذا أخيراً عندما نادوا بأعلى صوتهم بيهودية الدولة وطرد كل الفلسطينيين خارجها ورفض عودة اللاجئين. هم فقط يتسحبون وقتما يشاؤون ويدخلون متى شاؤوا.

إنهم البلاء الجاسم على صدر الأمة الإسلامية والكاينوس المؤرق لنفسها والمرضى الآخر في جسدها فلا يستطيع الإنسان أن يذكر اسم فلسطين دون أن تمر في مخيلته مشاهد القتل والتشريد والجوع والحرمان ودون أن تخترق أذنيه أهات الشكالي، وصرخات الأطفال، وتوجعات المصابين.. ودون أن يضجعه الواقع المرير الذي يستعصى على الوصف والتخيل.. حتى الخيال أصبح عاجزاً عن تصوير الواقع؟ فدائماً تكون في الحلق غصة، وفي القلب حرقه، وفي الذكري ألم.. حين ينطق اللسان باسم فلسطين ويتذكر المسجد الأقصى فلقد صارت فلسطين عنواناً على هموم المسلمين أينما وليت وجهك، تماماً كما كانت مقياساً لقوة المسلمين أو لضعفهم عبر مراحل التاريخ الإسلامي!

فوقائع التاريخ تشهد-دون محاباة أو تزوير- أن فلسطين كانت دوماً في حوزة المسلمين وسلطانهم حينما كانوا مستمسكين بإسلامهم وحريصين على وحدتهم؛ لأن العدو الخارجي مهما بلغت قوته لا يستطيع أن ينال من المسلمين ولا أن ينتزع شبراً من أرضهم ما داموا معتمدين بحبل الله وكتابه، وما دامت وحدتهم خالصة تتنزه عن الأهواء والمصالح الضيقة الأنية.. فقد كتب الله في سننه القائمة إلى يوم الدين أنه لن يجعل للكافرين على "المؤمنين" سبيلاً، وأن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين.

لقد تأمرت الدول الغربية رغم ما دار بينهم من حروب وحشية في عصرهم الحديث على أن يصدروا مشكلتهم التي عرفت بـ"المسألة

اليهودية إلى خارج أوطانهم لأنهم أدركوا يقيناً أن اليهودي أينما كان حل معه الانهيار الاقتصادي والانحلال الأخلاقي والتفكك الاجتماعي، حتى صار اليهودي مرتبطاً بالمشكلات والأزمات.

وصدر وعد "بلفور" عام ١٩١٧ م. بإقامة وطن قومي لليهود في "فلسطين" تحت أطماع سياسية، وأساطير دينية، فأعطى من لا يملك لمن لا يستحق لسببين أساسيين؛ أولهما، المزاعم العقائدية في العهد القديم بأن فلسطين هي أرض الميعاد لليهود وظهور الصهيونية المزدوجة بين اليهود والغرب المسيحي. ثانيهما، التخلص من اليهود الذين كانوا حجر عثرة في طريق أي وحدة أوروبية أو تقارب غربي من أي نوع فقد كانوا يعملون على إثارة الضغينة ويجهدون في سبيل التخريب المتعمد للمجتمعات الغربية بكل وسيلة ممكنة لديهم مهما كانت خسيسة وحقيقية، لذلك لم تصبح أوروبا موحدة ذات عملة واحدة واقتصاد مشترك إلا بعد أن وثب اليهود على الجسد الفلسطيني، وتمكنوا منه تماماً واستتب لهم الأمر فيه ونسوا البلاد التي جاؤوا منها وعاشوا فيها. واكذوبة أحقية اليهود في فلسطين والقدس أكذوبة وخدعة مصدرها مراكز بحثية صهيونية حرفت التوراة التي بين أيديهم، وقامت بتزوير التاريخ وحدثت أحداثه وأخفت معالمه بهدف تبرير الوجود اليهودي في فلسطين والاستيلاء على القدس، وإخراج أهله منه وتخريب وهدم المسجد الأقصى.

إن أول حجر وضع في الحضارة الكنعانية كان في فلسطين حيث جاء نبي الله إبراهيم عليه السلام وهو المكان نفسه الذي بنى فيه المسجد الأقصى والثابت تاريخياً أن إبراهيم عليه السلام جاء في أرض عربية كنعانية. وأن نبي الله موسى لم يدخل القدس ولم يرها بعينيه، وحتى التوراة نزلت على نبي الله موسى في أرض مصر. بيد أن اليهود لا يسلمون بذلك بل يسعون وراء اختلاق الأدلة وتزييف البراهين لإثبات أحقيتهم في اغتصاب الأرض الفلسطينية والاستيلاء على القدس وبناء الهيكل المكذوب على

أنقاض المسجد الأقصى.

ومنذ عدة سنوات قامت مؤسسة يهودية صهيونية عنصرية اسمها "العالم" وهذه المؤسسة تعمل معها ٣٤ مؤسسة أخرى على تهويد القدس وتقوم بالحفريات والتنقيب، وقد جاءت هذه المؤسسة بعالم أشار يهودي متطرف، وقد وجد جداراً ارتفاعه ٨٨ وعرضه ٣٣ م خرج يهلل، ولكن تبين بعد ذلك أن هذا الجدار جدار كنعاني يدل على حضارة الكنعانيين وعلو شأنهم في الحضارة والبنیان، وقد كانوا قبلها بأيام معدودة قد وجدوا مدهناً لرجل كنعاني وكانت لا تزال النقوش والألوان زاهية واضحة.

الأقصى في خطر

إن مدينة القدس تتعرض الآن لحملة ظالمة، لأن هناك خططا صهيونية لحرق القدس من الذاكرة الإسلامية والعربية ووسائلهم في ذلك عديدة ومتنوعة منها: (١) تغيير أسماء الشوارع والبنیان. (٢) مصادرة البيوت. (٣) إزالة أحياء بكاملها. (٤) اقتحام الجماعات اليهودية المتطرفة للمسجد الأقصى دون مراعاة لحرمة، والاعتداء على الرابطين فيه بوحشية تكراء وتعصب ممقوت وعنصرية مستبشمة بقصد صرفهم عنه وتركه لهم، ومن ثم إزالته وإعادة بناء الهيكل كما يذعون.

ومع هذا الخطر الداهم على القدس والمسجد الأقصى نجد أن الأمة الإسلامية عامة، والعربية خصوصاً انشغلت بواقعه الاقتصادي المؤلم وصراعتها الداخلية المريرة وبنیانها الاجتماعي المتهدم، ولم تعد تعطي هذه القضية حقها ومستحقها من العمل الجاد، والسمي الدؤوب والجهاد الصادق في سبيل الحفاظ على القدس والمسجد الأقصى الذي بارك الله حوله وشاء أن يكون أهله في رباط إلى يوم الدين. فأصبحت البطولة عند البعض في أمتنا العربية مجرد هز شباك للفريق المناهض في لعبة كرة القدم، وأن البار في تلك اللعبة ومكتسب المهارات فيها هو فخر العرب ومصدر عزتهم وكرامتهم، وأن تحقيق الرقي والتقدم لدولنا العربية يكمن في حصول منتخباتها على مركز رياضي متقدم، وعلى ذلك تسهر الشعوب العربية ليلها وتقضي

نهارها احتفاء واحتفالاً بما حققته من فوز والتصار خلال مباراة رياضية حبست فيها الأنفاس، وانهارت الأعصاب، وبكت العيون، وتوقفت القلوب عن نبضها، وقامت الدنيا ولم تقعد في لحظات الأخيرة. هذا ما آل إليه حال البعض منا في بلادنا العربية وهو مؤشر خطير يدل على خطورة الوضع الراهن للعقل العربي وتغيب وعيه كما يبرهن على أن الخططات الغربية والصهيونية المعادية للإسلام قد حققت أهدافها المشؤمة في طمس هويته واضعاف شخصيته وإفقاده القدرة على ترتيب أولوياته، وحمله على الإلقاء بقضايه الملحة والضرورية والعنصرية في ظلمات البحر العميق دون نظر للعواقب ولا أكثرات بالتناج، وتلك هي أم المصائب التي تصيب الأمم الإنسانية عبر تاريخها الطويل في مقتل، فتنهار وتزول غير مأسوف عليها.

أضف إلى ما سبق ما ينشعب من صراعات تحركها دوافع مختلفة بين الدول العربية ومنذ وقت طويل أدرك الصهاينة ومن وراءهم من دول الغرب الاستعماري أن أفضل وسيلة تضمن لهم دوام السيطرة والاختلال، وتحقيق لهم نفوذهم وأطماعهم.. هي أن يظل المسلمون متفرقين تشغلهم عداوتهم البينية عن الالتفات إلى مكامن الخطر الذي يستهدفهم جميعاً: فعمل العدو على بذر بذور الفتنة والشقاق بين المسلمين عن طريق أذنايه أحلاس الفتنة بإحياء القوميات والثقافات المحلية المندثرة.. بحيث يتوقع كل بلد عربي نفسه، وتقطع أواصر الأخوة بين المسلمين. وبالتوازي مع هذا كان سعيهم المنهج لحرق هوية القدس الإسلامية واقصاء الإسلام عن معركة تحرير فلسطين؛ ذلك أن العدو يدرك أن الإسلام هو المحرك والدافع للحفاظ على الأرض والعرض، وأنه متى تخلى العرب عن دينهم فإنهم وزن ولا قيمة لهم.. وإذا بات الوضع الفلسطيني بهذا الوضع المأسوي فإنه لا مفر من المصارحة بما ينبغي علينا جميعاً فعله حتى لا نكون من حيث ندرى أو لا ندرى.. هواناً للاحتلال والمغتصبين على إخواننا المستضعفين.

واجبات الأمة

ومن ناحية أخرى، أراد العدو-تنحية الإسلام

عن المعركة- بالترويج للتطبيع مع الصهاينة باسم السلام والتعايش مع الآخرين ومن ثم كان الحديث عن تحقيق مشروع الشرق الأوسط الجديد وهو المشروع الذي أريد به أن تقوم في إطاره علاقات عربية صهيونية على قاعدة التحاكم إلى الجغرافيا وسياسة الأمر الواقع، تحت ستار زائف من تحقيق المصالح المشتركة، والتفرض لعملية التنمية! وما زالت مؤامرات الأعداء تفعل فعلها الأليم في التفريق بين المسلمين لإضعاف عزيمتهم عن استرداد مقدراتهم وتمويت القضية في أذهان الأجيال الإسلامية والعربية الجديدة والانفراد اليهودي التام بالفلسطينيين عامة والقدس، وفي القلب منه المسجد الأقصى، وعزلهم عن محيطهم الإسلامي فيسهل اغتراسهم والقضاء عليهم..

وقد امتدت سياسة اليهود "فرق تسد" إلى الصف الفلسطيني نفسه، وإلى البيت الفلسطيني من داخله.. وتلك والله مصيبة المصائب! فقد أصبح الأخ الشقيق عدواً وانشطر الوطن الواحد إلى جزأين متحاربين! ونالت تلك الفرقة وهذا الانشقاق من الجسد الفلسطيني ومن الالتفاف حول قضية فلسطين عامة، بما لم يستطع العدوان الصهيوني أن يناله من فلسطين.

ومع اشتداد الحصار خاصة حول المسجد الأقصى وسط صمت عربي مشين وتحاذل فاضح، اللهم إلا من المرابطين داخل المسجد الأقصى الذين يفضلون الاستشهاد في سبيل الله دفاعاً عن الأقصى أولى القبلتين وثالث الحرمين الشريفين ومسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وذلك من أوجب الواجبات على الأمة الإسلامية،

أولاً: أن تجتمع على كلمة التوحيد الخالص وتعتصم بحبل الله جميعاً نابذة أسباب الخلاف وعوامل الفرقة ودوافع والتمزيق ويؤسسون لعمل إسلامي وعربي مشترك في السياسة والاقتصاد والعسكرية والتشريع المستمد من كتاب الله تعالى القرآن الكريم وسنة رسوله محمد عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم مستفيدة من تراث الأمة الإسلامية عبر تاريخها الطويل والذي يمثل تجاربها

التاريخية العملية والواقعية وحضارتها الفريدة في كل المجالات والميادين.

ثانياً: تطبيق الشريعة الإسلامية في مجتمعاتنا الإسلامية والعربية ونبذ القوانين الوضعية المستوردة من بلاد غريبة تزعم أنها رائدة الحضارة والمدنية على هذه الأرض، ولكن قوانينها والمبادئ التي قامت عليها هذه القوانين أصبحت تمثل خطراً اجتماعياً يهدد أمنها واستقرارها بانتشار القتل والاغتصاب الجنسي والسرقعة، بل نتج عنه انحلال خلقي لم يسبق له مثيل فكانت المثلية الجنسية والشذوذ من المباحات في دولهم بل يشجعونها ويدعمون من يمارسها شباباً وشيبة من الذكور والإناث دون خوف من اندثار جنسهم وهلاك نسلهم وانتشار الأمراض التي لا علاج لها نتيجة لهذه الممارسات الشاذة التي تتنافر مع الفطرة الإنسانية السليمة التي فطر الله الناس عليها، ولا يحافظ على هذه "الفطرة"، ويعالج شلحات النفس الإنسانية ومجون العقل البشري وتفننه في مخالفتها والخروج عليها، إلا رسالة الإسلام الخالدة، شريعة، وعقيدة، وأخلاق، ونظم هادية وتشريعات محكمة وحكيمة

ثالثاً: التزام الأمة الإسلامية والعربية حكماً ومحكومين للتضحية بالغالي والنفيس وبذل الجهد من أجل نصرة المسجد الأقصى والحفاظ عليه سالماً وعودة القدس إلى حوزة المسلمين حيازة كاملة، وعلى الدول الإسلامية والعربية أن تضع متهجاً دراسياً متدرجاً في كل مراحل التعليم للتوعية بأهمية مدينة القدس في الإسلام وتاريخها مع المسلمين، والتركيز على قيمة المسجد الأقصى التعبدي وتقنين المزايم العقائدية الصهيونية، والرد عليها بالحقائق الثابتة والأدلة الدامغة والبراهين الساطعة، وبالرغم من المصائب والمآسي التي يمر بها العالم الإسلامي اليوم؛ فإن إيماننا بأن وعد الله تعالى لنا بالنصر والتمكين والاستخلاف في الأرض قائم لا يتخلف أبداً متى وجد عباد الله المؤمنين، ومتى تحققت فينا شروط النصر وموجباته..

والله المستعان.

واحة التوحيد

من نور كتاب الله
الصبر على الطاعات

قال تعالى: "وَأَسْبِرْ لِحُجَّتِكَ
وَأَسْبِرْ لِحُجَّتِكَ إِلَّا عَلَى الْخَبِيرِينَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (البقرة: ٤٥-٤٦).

من أقوال السلف

عن أبي بن كعب رضي الله
عنه قال: «عليكم بالسبيل
والسنة، فإنه ليس من عبد
على السبيل والسنة ذكر
الرحمن ففاضت عيناه من
خشية الله - عز وجل - فتمسه
النار». (أصول الاعتقاد)

تعزيز نبوي للتجار

عن رفاعة رضي الله عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم إلى قال: «إن التجار ينبغي أن يكونوا
القيامة فجارا، إلا من اتقى الله وبر وصدق.
(صحيح ابن ماجه ٢/٢٠٨).

من هدي رسول الله

صلى الله عليه وسلم

من فضائل الصحابة

عن أنس بن مالك رضي
الله عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم، صعد
جبل أحد وأبو بكر وعمر
وعثمان، فرجف بهم، فقال:
«أثبت أحد: فإن عليك
نبيا وصديقا وشهيدين.
(صحيح البخاري).

من دلائل النبوة

عن جابر رضي الله عنه قال قدم النبي من سفر فلما كان قرب
المدينة هاجت ريح تكاد أن تدفع الراكب: فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم: بعثت هذه الريح لموت منافق: فقدم المدينة
فإذا عظيم من المنافقين قد مات. (أرواد مسلم).

حكمة ومواعظ

قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه، «إن النعمة موصولة بالشكر، والشكر يتعلق بالمزيد، وهما مقرونان في قرن. فلن ينقطع المزيد من الله حتى ينقطع الشكر من العبد، (عدة الصابرين).

من معاني الأحاديث

في حديث العرياض، وعضوا عليها بالنواجذ، «هذا مثل في شدة الاستمساك بأمر الدين: لأن العض بالنواجذ عض بجميع الضم والأسنان، وهي أواخر الأسنان. وقيل، التي بعد الأنياب. (النهاية لأبن الأثير).

قال محمود الوراق في تحري الصدق،

صدق حديثك إن في الص

دق الخلاص من الدنس

ودع الكدوب لقائه

خير من الكذب الخرس

(مدارج السالكين)

من دعاء النبي

صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اللهم إني أعوذ بك من الأربع: من علم لا ينفع، وقلب لا يخشع، ونفس لا تشبع، ودعاء لا يسمع، (صحيح النسائي ٥٥٥٢)

قواعد ذهبية في توحيد رب البرية

القلب لا يصلح ولا يفلح ولا ينعم ولا يسر ولا يلتذ. ولا يطيب ولا يسكن ولا يطمئن إلا بعبادة ربه وحده وحيه والآنابة إليه... وبذلك يحصل له الفرح والسرور واللذة والنعمة والسكون والطمأنينة.

وسلم: «مُرَّةٌ فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لِيُفْسِكْهَا حَتَّى تَطْهَرُ، ثُمَّ تَحِيضُ ثُمَّ تَطْهَرُ، ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ بَعْدَ، وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قَبْلَ أَنْ يَمْسَ، فَتِلْكَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تُطَلَّقَ لَهَا النِّسَاءُ». أخرجه البخاري (٥٢٥١)، ومسلم (١٤٧١).

قال ابن المنذر: وأجمعوا على أن له الرجعة في المدخول بها ما لم تنقض العدة. فإذا انقضت العدة فهو خاطب من الخطاب. الإجماع (ص: ٤٣).

ثانياً: شروط الرجعة:

للرجعة أربعة شروط:
الأول: أن يكون دخل بها، لأن غيرها لا عدة عليها فلا يمكن رجعتها.
الثاني: أن يكون النكاح صحيحاً، لأن من نكاحها فاسد تبين بالطلاق، فلا تمكن رجعتها، ولأن الرجعة إعادة إلى النكاح، فإذا لم تحل بالنكاح لعدم صحته، وجب أن لا تحل بالرجعة إليه.

الثالث: أن يطلق دون ما يملكه من عدد الطلاق، وهو ثلاث للحر واثنان للعبد، لأن من استوفى عدد طلاقه، لا تحل له مطلقته حتى تنكح زوجاً غيره، فلا تمكن رجعتها لذلك.

الرابع: أن يكون الطلاق بغير عوض؛ لأن العوض في الطلاق إنما جعل لتفتدي به المرأة نفسها من الزوج، ولا يحصل ذلك مع ثبوت الرجعة، فإذا وجدت هذه الشروط كان له رجعتها مادامت في العدة للإجماع. مطالب أولي النهى (٨٣/٨).

ثالثاً: كيف تحصل الرجعة؟

تحرير محل النزاع:
أولاً: اتفق جمهور العلماء على أن الرجعة تكون بالقول، بأن يقول الزوج لزوجته: راجعتك أو راجعتها وما أشبه ذلك، واستدلوا بحديث ابن عمر الذي أخرجه البخاري ومسلم وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مُرَّةٌ فَلْيُرَاجِعْهَا». أخرجه البخاري (٥٢٥١)، ومسلم (١٤٧١).

ثانياً: اختلف الفقهاء في جواز الرجعة

بالفعل على قولين:
القول الأول: ذهب أبو حنيفة ومالك إلى جواز الرجعة بالفعل، كالمس بشهوة والجماع وغيره.

واستدلوا على ذلك بما يأتي:
قول الله تعالى: «وَمَوْلَانِ لَأَقْرِبَنَّ فِي ذَلِكَ» (البقرة: ٢٢٨)

قالوا: وإنما يكون أحق إذا استبد به، والبعل هو الزوج ولا تسميته بعلاً بعد الطلاق الرجعي دليل بقاء الزوجية بينهما، فالمباعدة هي الجامعة. انظر المبسوط للسرخسي (٢٢/٦).

الرجعة استدامة للملك، والفعل المختص به يكون أدل على استدامة الملك من القول وذلك يحصل بالجماع. المبسوط (٢٤/٦).
القول الثاني: ذهب الشافعي وأحمد وابن حزم وغيرهم إلى أن الرجعة لا تكون إلا بالقول.

واستدلوا على ذلك بما يأتي:
حديث ابن عمر وفيه: «أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ حَائِضٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مُرَّةٌ فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لِيُفْسِكْهَا حَتَّى تَطْهَرُ، ثُمَّ تَحِيضُ ثُمَّ تَطْهَرُ، ثُمَّ إِنْ شَاءَ أَمْسَكَ بَعْدَ، وَإِنْ شَاءَ طَلَّقَ قَبْلَ أَنْ يَمْسَ، فَتِلْكَ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تُطَلَّقَ لَهَا النِّسَاءُ». أخرجه البخاري (٥٢٥١)، ومسلم (١٤٧١).

قياس الرجعة على أصل النكاح، فكما أن النكاح لا يصح إلا بالقول فكذا الرجعة لا تصح إلا بالقول.

أقوال أهل العلم في المسألة:

أولاً: من قال بأن الرجعة تحصل بالفعل،
قال ابن الهمام في فتح القدير (١٤٢/٤)، والرجعة أن يقول: راجعتك أو راجعت امرأتى، وهذا صريح في الرجعة ولا خلاف فيه بين الأئمة، قال: أو يطأها أو يقبلها أو يلمسها بشهوة أو ينظر إلى فرجها بشهوة، وهذا عندنا.

جاء في المبسوط (٢٤/٦)، وبناء على مذهبتنا أن جماعه إياها في العدة رجعة منه، وعند الشافعي لا يكون رجعة... إلى أن قال: وعندنا الرجعة استدامة للملك، والفعل المختص به يكون أذل على استدامة الملك من القول... وذلك يحصل بالجماع. جاء في حاشية الدسوقي على الشرح الكبير (٢٩٤/٩)، وأما الفعل مع النية فإنه يحصل به

الرجعة، والدخول عليها من جملة الفعل. فإن نوى به الرجعي كفى، قاله بعضهم. وتحصل من كلامه أن الرجعة تحصل بالقول مع النية، سواء كان القول صريحا أو محتملا. وكذلك بالفعل مع النية. ثانياً، من قال بأن الرجعة تحصل بالقول دون الفعل؛

جاء في الحاوي (٣١٠/١٠)، قال الشافعي، ولما لم يكن نكاح ولا طلاق إلا بكلام فلا تكون رجعة إلا بكلام. قال الماوردي، وهذا كما قال، ولا تصح الرجعة إلا بكلام من الناطق. وبالإشارة من الأخرس، ولا تصح بالفعل من الوطء والاستمتاع... واستدل على لفظ راجعتك بحديث ابن عمر المتقدم. انتهى.

جاء في شرح غاية المنتهى (٨٥/٨)، وتحصل الرجعة بلفظ راجعتها ورجعتها وارتجعتها وأمسكتها وردتها وأعدتها؛ لورود السنة بلفظ الرجعة في حديث ابن عمر، وورود الكتاب به؛ أي، لفظ الرد لقوله تعالى،



«وَيَقُولُ لَهَا أَمْ يَرْجِعُ فِي ذَلِكَ» (البقرة: ٢٢٨). ويلفظ الإمساك في قوله: «فَتَكُونُ مَعْرُوبَةً» (البقرة: ٢٣١).

جاء في المحلى (١٧/١٠)، فإن وطنها لم يكن بذلك مراجعاً لها حتى يلفظ بالرجعة ويشهد، ويعلمها بذلك قبل تمام عدتها.

تقريب وترجيح؛

وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب هو ما ذهب إليه أبو حنيفة ومالك وغيرهما من أن الرجعة تكون بالفعل وبالقول؛ وذلك لقول

الله تعالى: «وَيَقُولُ لَهَا أَمْ يَرْجِعُ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنْفِثَ».

لأنما،. والرد إما بالقول أو بالفعل ولم يقيد أحد لفظ «الرد» في الآية بالقول، هذا والله تعالى أعلم.

رابعاً، هل للزوج حق الرجعة من غير إذن زوجته؟

أجمع أهل العلم على أن الرجعة من حق الزوج بعد الطلقة الأولى والثانية وليس للزوجة أن تمنعه؛ لأنها حق كسائر حقوق الزوج، وهذا مذهب الأئمة الأربعة وغيرهم.

قال تعالى: «وَيَقُولُ لَهَا أَمْ يَرْجِعُ فِي ذَلِكَ» (البقرة: ٢٢٨). وقال تعالى: «فَلَمَّا بَلَغَ أَهْلُهَا فَتَكُونُ مَعْرُوبَةً أَوْ فَاغْرَفَهُنَّ بِمَعْرُوبٍ وَأَنَّهُنَّ كَذِبٌ عَدْلٌ يَنْكَرُ وَأَقْبَرُوا الشَّهَادَةَ لَهُ» (الطلاق: ٢).

قال ابن المنذر: وأجمعوا على أن الحر إذا طلق زوجته الحرة وكانت مدخولاً بها تطليقة أو تطليقتين، أنه أحق برجعتهما حتى تنقضي العدة. الإجماع (ص ٥١) مسألة: ٤٦٢.

وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.

مدخل إلى علم التفسير

خصائص التفسير النبوي

الشيخ محمد صالح المنجد

لابن حجر
العسقلاني:

(١١٠/١).

ومعنى كلام ابن

حجر أن السياق في

النفي لأن الحرف "لم"

حرف نفي، وكلمة ظلم تكرة،

فهو تكرة في سياق النفي، وهذه من صيغ

العموم التي يستفاد منها عموم المعنى؛ وذلك

يشمل ظلم النفس بالمعاصي، ولذلك فقد

شق على أصحاب رسول الله صلى الله عليه

وسلم لأنه لا يسلم أحد من المعصية؛ فقالوا:

وأينا لا يظلم نفسه، فخصص لهم الرسول

صلى الله عليه وسلم هذا العموم بقوله: ليس

كما تظنون، إنما هو كما قال لقمان لابنه: «يا

بني لا تشرك بالله إن الشراك لظلم عظيم».

ولذلك قال ابن حجر: وبين لهم النبي صلى

الله عليه وسلم أن ظاهرها غير مراد، بل

هو من العام الذي أريد به الخاص، فالمراد

بالظلم هنا أعلى أنواعه وهو الشرك. (فتح

الباري بشرح صحيح البخاري، لابن حجر

العسقلاني، ١١٠/١).

في العموم

وصيغ العموم أي: التي يستفاد منها العموم

هي: (كل)، مبتدأه نحو: «يا بني لا تشرك بالله»

(الرحمن، ٢٦). أو تابعها نحو: «يا بني لا تشرك بالله»

(الحجر، ٣٠).

(والذي والتي)، وتثنيتهما وجمعهما، نحو:

«يا بني لا تشرك بالله» (الأحقاف، ١٧).

فإن المراد به كل ما صدر منه هذا القول.

يدلّل قوله بعد: «يا بني لا تشرك بالله»

(الأحقاف، ١٨).

إن الحمد

لله: نحمده

ونستعينه

ونستغفره. ونعوذ

بالله من شرور أنفسنا

ومن سيئات أعمالنا. من

يهدى الله فلا مضل له ومن يضل فلا

هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا

شريك له. وأن محمداً صلى الله عليه وسلم

عبده ورسوله. أما بعد:

فقد ذكرت في المقالات السابقة من أنواع

التفسير النبوي للقرآن التفسير النصي

والموضوعي واللغوي، ومن هذه الأنواع أيضاً:

(١) التفسير العام

ومثاله ما جاء في الحديث المتفق عليه عن

عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال:

«لما نزلت «الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم»

(الأنعام، ٨٢)، قال أصحاب رسول الله صلى

الله عليه وسلم: «أينما لم يظلم؟ فأنزل الله

«ولا تشركوا به شيئاً» (لقمان، ١٣)». (رواه

البخاري برقم ٣٢).

عن عبد الله بن مسعود قال: «لما نزلت: «الذين

آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم»، شق ذلك

على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقالوا: «أينما لا يظلم نفسه؟ فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم: «ليس هو كما تظنون،

إنما هو كما قال لقمان لابنه: «يا بني لا

تشرك بالله إن الشراك لظلم عظيم»». (رواه

مسلم، ١٢٤).

قال ابن حجر في شرح الحديث: وإنما حملوه

على العموم لأن قوله: «يظلم»، تكرة في سياق

النفي. (فتح الباري بشرح صحيح البخاري

فَتَلْعَبَنَ أَوْلَافُكَ أَصْحَابُ الْخَنَاقَةِ (البقرة: ٨٢)،
وَالَّذِينَ آمَنُوا فَالَّذِينَ قَبِلُوا (يونس: ٢٦).

و(أي. وما ومن) شرطاً واستقهماً وموصولاً. نحو:
وَمَا مَنَعَهُمْ أَنِ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ لَنْفَسِكُمْ (الإسمراء: ١١٠)،
وَأَنفُسَكُمْ وَمَا يَحْذَرُكَ مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ (النساء: ٩٨)،
(الأنبياء: ٩٨)، (من يَمَلْ سَوْماً يَجْزِ يَوْمَئِذٍ) (النساء: ١٢٣).

(والجمع المضاف) نحو: «يُؤْتِيكَ اللَّهُ فِي أَوْلَادِهِ كَمَ»
(النساء: ١١).

(والعرف بال) نحو: «قد أفلح المؤمنون» (المؤمنون: ١)،
«وَأَقْبَلُوا الشَّرْكَى» (التوبة: ٥).

(واسم الجنس المضاف) نحو: «فَيَخْشَى الْفَقِيرَ بِخَالِصٍ»
عَنْ أَمْرِ، (النور: ٦٣)، أي كل أمر الله.

(والنكرة في سياق النفي والنهي) نحو: «فَلَا تَقُلْ»
فَسَاءَ أَمْرُكَ (الإسمراء: ٢٣)، «وَلَا تَقُلْ فِي شَرٍّ» (عند
خُرُوبِهِ، (الحجرات: ٢١)، «وَلَا تَقُلْ فِي الْكُفْرِ لَا يَرْجُوهُ»
(البقرة: ٢)، «وَلَا تَقُلْ فِي الْكُفْرِ وَلَا تَقُلْ فِي الْكُفْرِ»
(البقرة: ١٩٧).

(والنكرة في سياق الشرط) نحو:
فَتَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ (النور: ٢٣)، «وَلَا تَقُلْ فِي الْكُفْرِ لَا يَرْجُوهُ»
(التوبة: ٦).

(والنكرة في سياق الامتنان) نحو: «وَأَنْزَلْنَا مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً طَهُوراً» (الفرقان: ٤٨). (الابتقان في
علوم القرآن، للسيوطي، ج ٢/٣٠).

٥) تقييد المطلق:

ومن ذلك قوله تعالى: «مَنْ يَمَسَّ مِنْ بَشَرٍ يَبِغْ» (النساء: ١١)،
فلفظ وصية مطلق، قيده
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق
عليه بالثلاث، فقد روى سعد بن أبي وقاص رضي
الله عنه قال: جاءنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم يعودني في وجع اشتد بي زمن حجة الوداع،
فقلت: بلغ بي ما ترى، وأنا ذو مال، ولا يرثني إلا
ابنة لي، أفأتصدق بثلاثي مالي؟ قال: لا، قلت:
فالشطر؟ قال: لا، قلت: الثلث؟ قال: الثلث،
والثلث كثير، إنك أن تدع ورثتك أغنياء خير
من أن تذرهم عالة يتكفزون الناس». (أخرجه
البخاري برقم (٥٦٦٨)).

٦) بيان العمل:

وهذا أمثلته كثيرة، ومن أكثرها شهرة بيان
الرسول صلى الله عليه وسلم في أحاديثه لما جاء
في القرآن مجملاً من الأمر بالصلاة، فجاء في

السنة بيان لهذا الإجمال بذكر موافقتها وصفتها
وشروطها، وأركانها ونحو ذلك، وهذا أيضاً موجود
في بيان الإجمال في الأمر بالزكاة والصيام والحج
والأحاديث في هذا كثيرة. ومن ذلك قوله تعالى:
«وَأَعِزَّنَا لِلدِّينِ الَّذِي هُوَ لَنَا بِالنَّصْرَةِ وَالْحُسْنَى» (البقرة: ١٢٦)،
«وَأَعِزَّنَا لِلدِّينِ الَّذِي هُوَ لَنَا بِالنَّصْرَةِ وَالْحُسْنَى» (البقرة: ١٢٦)،
«وَأَعِزَّنَا لِلدِّينِ الَّذِي هُوَ لَنَا بِالنَّصْرَةِ وَالْحُسْنَى» (البقرة: ١٢٦)،
«وَأَعِزَّنَا لِلدِّينِ الَّذِي هُوَ لَنَا بِالنَّصْرَةِ وَالْحُسْنَى» (البقرة: ١٢٦).

فالقضية في هذه الآية مجملة، جاء بيانها في
السنة في حديث كعب بن عجرة رضي الله عنه
قال: وقف علي رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالحدبية ورأسي يتهاфт قملاً، فقال: «يؤذيك
هوامك؟» قلت: نعم، قال: «فاحلق رأسك، وصم
ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين أو أنسك بشاة».
(رواه البخاري برقم (١٨١٤) ورواه مسلم برقم
(١٢٠١)).

وفي ترجمة البخاري للحديث قال: وهو مخير،
وفي الشرح لابن حجر العسقلاني قال: وقوله
«مخير»، من كلام المصنف استفاده من أو المكررة.

٧) تعيين المبهمة:

ومثاله ما جاء في الحديث عن عياض الأشعري
قال: لما نزلت: «فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ
وَيُحِبُّونَهُ» (المائدة: ٥٤)، قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: «هم قومك يا أبا موسى»، وأوما رسول
الله صلى الله عليه وسلم بيده إلى أبي موسى
الأشعري. (رواه الحاكم في المستدرک برقم ٣٢٢٠،
وقال هذا حديث صحيح، ووافقه الذهبي).

فقوله تعالى في الآية: «يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ»
هذا مبهم ولم يعين في الآية، فجاء حديث رسول
الله صلى الله عليه وسلم مبيناً لهذا الإبهام
بقوله صلى الله عليه وسلم لأبي موسى الأشعري
رضي الله عنه: «هم قومك يا أبا موسى»، وأوما
صلى الله عليه وسلم بيده إليه.

ومن الأمثلة كذلك ما جاء عن عبد الله بن
زبعة رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله
عليه وسلم يخطب وذكر الناقة والذي عقر،
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِذَا انْبَعَثَ
أَشْقَاهَا» (الشمس: ١٢)، انبعث لها رجل عزيز
عارم منيع في رهطه مثل أبي زبعة... الحديث.
(رواه البخاري برقم (٤٩٤٢)).

وللحديث صلة بإذن الله، والحمد لله رب العالمين.

صلاة الجمعة

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، تكتمل هذه المقامات السابقة عن سنن وأداب صلاة الجمعة وتواصل في هذه اللقاء الحديث عن صلاة الجمعة وما يتعلق بها من أحكام ومسائل ونعرض لهذه المسائل تباعاً.

منهايات صلاة الجمعة:

فكما اختصت صلاة الجمعة بسنن وأداب تشمل مجموعة أفعال فكذا اختصت ببعض المنهايات والتروك، مجملها فيما يلي:

أولاً: إطالة الخطبة حتى يشق على المأمومين:

أما إطالة الخطبة فمخالفة صريحة لقول النبي صلى الله عليه وسلم: "إن طول صلاة الرجل وقصر خطبته منته من فقهه، فأطيلوا الصلاة وأقصروا الخطبة" أخرجه مسلم عن عمار بن ياسر.

والمنته: العلامة. قال أبو عبيد: يعنى أن هذا مما يستدل به على فقه الرجل.

وإنما كان قصر الخطبة علامة على فقه الرجل لأن الفقيه هو المطلع على حقائق المعاني وجوامع الألفاظ فيتمكن من التعبير بالعبارة الجزلة المفيدة، ولذلك كان من تمام هذا الحديث "فأطيلوا الصلاة وأقصروا الخطبة وإن من البيان

د. حمدي طه

إعداد

لسحراً". سبل السلام شرح بلوغ المرام. وذلك لأن المقصود الأصلي من الخطبة هو الوعظ، وسنة النبي صلى الله عليه وسلم في الوعظ هو التخوّل والتخفيف، ففي الصحيحين وغيرهما أن رجلاً قال لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه: يا أبا عبد الرحمن لوددت لو أنك ذكرتنا كل يوم، فقال له ابن مسعود: "أما إنه يمنعني من ذلك أني أكره أن أملككم، وإني أتخوّلكم بالموعظة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخوّلنا بها كراهة السأمة علينا".

قال الشوكاني: "والعجب من أقوام ينسبون إلى السنة أو إلى السلف ويطلقون الخطبة في صلاة الجمعة حتى تمل الناس سماع خطبتهم ولربما يأتون بخطبتهم بما يروج اعتقادهم أو يحبذ رأيهم أو إطرأ الشيخ والثناء عليه وغير

ذلك مما يخرجها عن مقصودها المشروع له الخطبة ويقصرون الصلاة ويتجاهلون أن فعل ذلك مخالف للسلف الصالح ومع هذا لو نبههم شخص إلى مثل ذلك تأولوا له باحتمالات عقلية وأدلة وهمية نسأل الله أن يوفق أئمة المساجد إلى العمل المشروع لا سيما ما كان له دخل في العبادات" (نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار: ٤٥٧/٥).

ثانياً: رفع الغضب يديه إذا دعا

لم يكن من هدي النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه إذا خطب أحدهم ودعا أن يرفع يديه على المنبر، ولذلك اعتبر بعض العلماء ذلك من البدع، والأصل في ذلك ما روى مسلم في صحيحه وغيره عن حصين بن عبد الرحمن أن عمارة بن ربيعة رضي الله عنه رأى بشر بن مروان على المنبر رافعاً يديه فقال: "قبح الله هاتين اليدين، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزيد على أن يقول بيده هكذا، وأشار بأصبعه المسبحة".

وقال الإمام النووي عقب هذا الحديث: "فيه أن السنة ألا يرفع اليد في الخطبة وهو قول مالك وأصحابنا وغيرهم" شرح مسلم ١٦٢/٦.

وقال في الإقناع وشرحه: "ويكره للإمام رفع يديه حال الدعاء في الخطبة، قال المجد: هو بدعة، وفاقاً للمالكية والشافعية وغيرهم" كشاف القناع عن متن الإقناع للبهوتي الحنبلي ٣٧/٢.

وقد روى ابن أبي شيبة عن الزهري ومسروق كراهة رفع الأيدي على المنبر يوم الجمعة.

وحكى القاضي عن بعض السلف وبعض المالكية إباحته؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه في خطبة الجمعة حين استسقى، وأجاب الأولون بأن هذا الرفع كان لعارض.

والحديثان المذكوران في الباب يدلان على كراهة رفع الأيدي على المنبر حال الدعاء

وأنه بدعة. وقد ثبت في الصحيحين من حديث أنس قال: "كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء فإنه كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه". وظاهره أنه لم يرفع في غير الاستسقاء. نيل الأوطار ٤٥٩/٥.

قال النووي: وليس الأمر كذلك بل قد ثبت رفع يديه في الدعاء في مواطن وهي أكثر من أن تحصى قال: وقد جمعت منها نحواً من ثلاثين حديثاً من الصحيحين. انتهى.

قال الشيخ عبد المحسن العباد في شرح سنن أبي داود: "ورفع اليدين في الدعاء له ثلاثة أحوال: الأولى: حالات كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو فيها بكثرة، ولم يعهد عنه أنه رفع يديه صلى الله عليه وسلم. وذلك في الخطب كما جاء في هذا الحديث الذي أورده المصنف أنه ما كان يرفع يديه، وإنما كان يكتفي بأن يشير بأصبعه السبابة، وكذلك بعد الصلوات المفروضة، فإن النبي عليه الصلاة والسلام كان يصلي بالناس دائماً، ولم ينقل عنه أنه رفع يديه بالدعاء بعد الصلاة. الثانية: مواضع ورد فيها رفع اليدين، فترفع فيها الأيدي، مثل الوقوف على الصفا والمروة، ومثل الوقوف بعد رمي الجمرات الأولى والثانية، وغيرها من المواضع التي ورد فيها رفع اليدين. الثالثة: حالات مطلقة ليست من هذا ولا من هذا، فيكون الأمر فيها واسعاً، إن رفع يديه فله ذلك، وإن لم يرفع يديه فله ذلك.

ثالثاً: التحلق قبل صلاة الجمعة:

يكره التحلق قبل صلاة الجمعة لما روي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم "نهى عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة.." أخرجه النسائي في السنن الكبرى وأبو داود وحسنه الألباني.

قال الشوكاني في نيل الأوطار ٣١٠/٣: "وأما التحلق يوم الجمعة في المسجد قبل الصلاة

أحب إليّ من التخطي. " نيل الأوطار -
الشوكاني ٣/ ٣١٠.

ويستثنى من هذا النهي؛

الإمام فلا بأس أن يتخطى؛ لأن مكانه
متقدم، ولكن بشرط أن لا يمكن الوصول
إلى مكانه إلا بالتخطي، فإن كان يمكن
الوصول إلى مكانه بلا تخطٍ بأن كان في
مقدم المسجد باب يدخل منه الإمام،
فإنه كغيره في التخطي؛ لأن العلة واحدة.
الشرح الممتع للعثيمين.

وكذا المصلي إذا وجد مكاناً خالياً لا
يصل إليه إلا بالتخطي فإنه يجوز له
أن يتخطى إليه؛ لأن الجالسين مفرطون
بترك الفرجة، لكن يستحب إن كان له
موضع غيرها ألا يتخطى، وإن لم يكن
موضع وكانت الفرجة قريبة دخلها، وإن
كانت بعيدة ورجا أنهم يتقدمون إليها إذا
أقيمت الصلاة يستحب ألا يتخطى والا
فليتخط. انظر المجموع للنووي ٤/ ٥٤٦.

وينحو ذلك قالت الحنابلة. كشاف القناع
٤٤/٢.

والأولى في تقدير قرب الفرجة أو بعدها
أن يرجع في ذلك إلى العرف وما يستكره
المرء أو يستقله في نفسه، وقد أحال
الشارع في تقدير كثير من الأمور كثرة
وقلة على ذلك؛ إذ إن مثل هذه التقديرات
لا يصار إليها إلا بتوقيف من الشرع، والله
تعالى أعلم.

وعند المالكية: يجوز تخطي الرقاب
ليجلس في فرجة رآها قبل أن يجلس
الخطيب على المنبر، لكنه خلاف الأولى
أما لغير فرجة فمكروه، وأما بعد جلوس
الخطيب فحرام، والصحيح القول الأول
وهو الجواز لسد فرجة ولو بعد بدء
الخطبة، لأنهم أسقطوا حق أنفسهم
بتأخيرهم. انظر حاشية الدسوقي
٦١٢/١.

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله
رب العالمين.

فحمل النهي عنه الجمهور على الكراهة
وذلك لأنه ربما قطع الصفوف مع كونهم
مأمورين بالتبكير يوم الجمعة والتراص
في الصفوف الأول فالأول.

وقال محمد شمس الحق العظيم أبادي في
عون المعبود ٣/ ٢٩٤: "قال الخطابي: إنما
كره الاجتماع قبل الصلاة للعلم والمذاكرة،
وأمر أن يشتغل بالصلاة وينصت للخطبة
والذكر، فإذا فرغ منها كان الاجتماع
والتحلق قبل ذلك، وقال الطحاوي:
النهي عن التحلق في المسجد قبل الصلاة
إذا عم المسجد وغلبه فهو مكروه، وغير
ذلك لا بأس به، وقال العراقي: وحمله
أصحابنا والجمهور على بابه، لأنه ربما
قطع الصفوف مع كونهم مأمورين يوم
الجمعة بالتبكير والتراص في الصفوف
الأول فالأول، قاله السيوطي" وحمله
على بابه أولى، لما في التحلق من مظنة
التشويش وإملاط الناس وقطع الصفوف.

رابعاً: تخطي الرقاب؛

ورد النهي عن إيذاء المصلين بتخطي
رقابهم، وذلك في حديث عبد الله بن بسر
رضي الله عنه قال: جاء رجل يتخطى
رقاب الناس يوم الجمعة، فقال النبي
عليه السلام: "اجلس فقد أذيت" أخرجه
أحمد وأبو داود.

وقد اختلف أهل العلم في حكم التخطي
يوم الجمعة فقال الترمذي حاكياً من
أهل العلم أنهم كرهوا تخطي الرقاب
يوم الجمعة، وشددوا في ذلك وحكى أبو
حامد في تعليقه عن الشافعي التصريح
بالتحريم، وقال النووي في زوائد
الروضة: إن المختار تحريمه للأحاديث
الصحيحة واقتصر أصحاب أحمد
على الكراهة فقط، وروى العراقي عن
كعب الأحبار أنه قال: لأن أدع الجمعة
أحب إلي من أن أتخطى الرقاب، وقال
ابن المسيب: لأن أصلي الجمعة بالحرّة

وقفات

مع الإسراء والمعراج

د. منلى البرجلى

يعود إليها فتحضن أحزانه
وتصبره على أذى قريش
وتكذبهم له.

- وفاة أبي طالب عم النبي
صلى الله عليه وسلم. الذي
كان يدفع عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أذى المشركين،
وقد حزن عليه النبي صلى
الله عليه وسلم ثموته على
الكفر.

- تكذيب أهل الطائف له
صلى الله عليه وسلم، وقد
عد النبي صلى الله عليه
وسلم تكذيب أهل الطائف له
أشد إيلاماً مما حدث في أحد.

رابعا: لماذا كان الإسراء والمعراج؟

١- تخفيف أحزان النبي صلى
الله عليه وسلم التي تكاثرت
عليه في العام العاشر، وبينان

ثانيا: الأدلة:

دليل الإسراء: قال الله تعالى:
«سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبِيدِهِ. لَيْلًا
مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ
الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ لِنُبَيِّنَ لِرَبِّهِ
مَلَكُوتَنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»
(الإسراء: ١).

دليل المعراج: «وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً
أُخْرَى (١٣) عِندَ يَدْرِزَ النَّجْمِ ثَلَاثًا
مِّنَاجَاةِ الْمَلَكِ مَا إِذْ يَتَنَزَّلُ الْمَلَكُ
مَا يَشَاءُ مَا رَآهُ الْمُرُّ وَمَا كَانَ
لَقَدْ رَأَى مِنْ مِّلَإَتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى»
(النجم: ١٣-١٨).

ثالثا: أحزان ما

قبل الإسراء والمعراج:

في العام العاشر من بعثته
صلى الله عليه وسلم توفيت
أم المؤمنين خديجة رضي
الله عنها التي كانت مرفأ
النبي صلى الله عليه وسلم

الحمد لله وحده، والصلاة
والسلام على من لا نبي بعده
وبعد:

فهذه بعض وقفات إجمالية
مع الإسراء والمعراج،
الإسراء والمعراج أعظم رحلة
في تاريخ البشرية، وأعظم
ليلة في حق رسول الله صلى
الله عليه وسلم، وإن كانت
ليلة القدر أفضل في حق
الامة.

اولا: المعنى:

الإسراء: السير ليلاً، من
المسجد الحرام إلى المسجد
الأقصى.

المعراج: هو السُّلَم، وهو
الصعود من بيت المقدس إلى
السموات السبع وما فوقها
إلى سدرة المنتهى.

عظم مكانة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ربه سبحانه وتعالى.

٢- الإيذان بانتقال القيادة الروحية من بيت المقدس إلى مكة، فكل أنبياء بني إسرائيل كانت قبلتهم بيت المقدس.

٣- إثبات أن الأنبياء كلهم إخوة، وهذا أصل من أصول الإسلام. قال الله تعالى: «مَنْ أَرْسَلَ بِمَا أَرْسَلَ إِلَهُ مِنْ رَّبِّهِ، وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ مِمَّنْ بِنَافَةِ وَمَتَنِيكِهِ. وَكَيْفَ وَرَسُولُهُ لَا تَعْرِفُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رَسُولِهِ» (البقرة: ٢٨٥).

وفي الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة من زاوية من زواياه، فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له، ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة، فأنا تلك اللبنة وخاتم النبيين» (متفق عليه).

خامساً: الإسراء والمعراج
بالروح والجسد معاً:

يقول الله تعالى: «سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً»، سبحان: لا تكون إلا في الأمور العظيمة.

عبده: تطلق على الروح والجسد معاً، ولا تطلق على الروح فقط.

ويقول تعالى: «ما زاغ البصر

وما طغى».

والبصر جارحة، وآلة من آلات الجسد لا الروح.

البراق الذي حمل عليه النبي صلى الله عليه وسلم، وهذا يكون للبدن وليس الروح.

ولو كان الإسراء والمعراج بالروح فقط، ما كان في ذلك معجزة يتحدى الله تعالى بها ونبيه الكافرين؛ إذ إن الرؤى المنامية وأعاجيبها لم ينكرها أحد.

سادساً: تاريخ الإسراء والمعراج:

اختلف في تحديد وقت الإسراء والمعراج على عدة أقوال، وأقربها أنه كان في العام العاشر من بعثة النبي صلى الله عليه وسلم، قبل الهجرة بثلاث سنوات، ولا يوجد دليل صحيح على تحديد اليوم، والقول بأنها في السابع والعشرين من رجب هو قول من الأقوال، وإن قال الكثير بأنها في الثاني عشر من ربيع الأول.

سابعاً: وقائع الإسراء والمعراج
من الأحاديث الصحيحة:

١- شق الصدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فرج سقف بيتي وأنا بمكة ليلة أسري بي من مسجد الكعبة، فنزل جبريل عليه السلام، وفرج صدري وفي رواية: فشق جبريل ما بين نحره إلى لبته، حتى فرغ من صدره وجوفه، ثم غسله بماء زمزم، حتى أنقى جوفه، ثم جاء بطست من

ذهب، ممتلئ حكمة وإيماناً وعلماً فافرجها في صدري ثم أطبقه.

٢- البراق: ثم أتيت بالبراق، مسرجاً ملجماً، وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل، يضع حافره عند منتهى طرفه، فركبته فاستصعب علي، فقال له جبريل: ما يحملك على هذا؟ أيمحمد تفعل ذلك؟ فوالله ما ركبك أحد أكرم على الله عز وجل منه، فافرج البراق عرقاً.

٣- قبر موسى عليه السلام: فمررت على موسى وهو قائم يصلي في قبره عند الكتيب الأحمر.

٤- المسجد الأقصى: فلما انتهينا إلى بيت المقدس، فربطته (البراق) بالحلقة التي يربط بها الأنبياء، ثم دخلت المسجد، فصليت فيه ركعتين، ثم خرجت فجاءني جبريل بإناء من خمر وإناء من لبن، فقال: اشرب أيهما شئت، فأخذت اللبن فشربته، فقال جبريل: الحمد لله الذي هدانا لهذا، لو أخذت الخمر غوت أمتك.

٥- إمامة النبي صلى الله عليه وسلم للأنبياء في الصلاة: وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء، فحانت الصلاة، فأمتهم فلما فرغت من الصلاة.

٦- قال قائل: يا محمد، هذا مالك صاحب النار فسلم

عليه، فالتفت إليه فبدأني
بالسلام.

ثم أخذ جبريل بيدي، فخرج
بي إلى السماء،

٧- السماء الأولى: آدم عليه
السلام، فلما جاء إلى السماء

الدنيا، قال جبريل: لخازن
السماء: افتح. قال من هذا؟

قال: هذا جبريل. قال: معك
أحد؟ قال: معي محمد، قال

أرسل إليه؟ قال: نعم، فافتح،
قال مرحباً به وأهلاً، فتعم

المجيء جاء، فإذا برجل عن
يمينه أسودة، وعن يساره

أسودة، وإذا نظر قبل يمينه
تبسم، وإذا نظر قبل يساره

بكى. فقلت لجبريل: من
هذا؟ قال هذا أبوك آدم،

وهذه نسمة بنييه، فأهل
اليمين منهم أهل الجنة،

والأسودة التي عن شماله
أهل النار، فإذا نظر عن يمينه

ضحك، وإذا نظر قبل شماله
بكى، فسلم عليه، فسلمت

عليه فرد السلام، ثم قال:
مرحباً بالابن الصالح والنبي

الصالح.

٨- النيل والفرات: فإذا أنا
في السماء الدنيا بنهرين

يطردان، فقلت: ما هذان
النهران يا جبريل؟ قال: هذا

النيل والفرات عنصروهما.

٩- الكوثر: ثم مضى بي إلى
السماء، فإذا أنا بنهر آخر

عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد،
حافته قباب الدر المجوف.

فقلت: ما هذا يا جبريل؟
قال: هذا الكوثر الذي

فإذا طينه مسك أذفر.

١٠- السماء الثانية: عيسى
ويحيى عليهما السلام، فقال

جبريل: هذا يحيى وعيسى
فسلم عليهما، فسلمت، فرداً

علي، ثم قالاً: مرحباً بالأخ
الصالح والنبي الصالح، ودعوا

لي بخير، وإذا عيسى رجل
مربوع الخلق، سبط الرأس،

كأنما خرج من ديماس -يعني
الحمام- أقرب الناس به شبهاً

عروة بن مسعود الثقفي.

١١- السماء الثالثة: يوسف
عليه السلام:

ففتح لنا، فإذا أنا بيوسف
عليه السلام، وإذا هو قد

أعطي شطر الحسن، فقال
جبريل: هذا يوسف، فسلم

عليه، فسلمت عليه، فرد
ثم قال مرحباً بالأخ الصالح

والنبي الصالح ودعاً لي
بخير.

١٢- السماء الرابعة: إدريس
عليه السلام، فرحب بي

ودعاً لي بخير. قال الله عز
وجل: (ورفعناه مكاناً علياً).

١٣- السماء الخامسة: هارون
عليه السلام، فإذا أنا بهارون

عليه السلام، فرحب بي
ودعاً لي بخير.

١٤- السماء السادسة: موسى
عليه السلام، فإذا أنا بموسى

عليه السلام، فقال مرحباً
بالتنبي الصالح والأخ الصالح.

قلت: من هذا؟ قال: هذا
موسى، وإذا هو رجل ضرب،

آدم، كثير الشعر، شديد
الخلق كأنه من رجال شنوءة.

فقيل: ما أبكاك؟ قال: يا رب
هذا الغلام الذي بُعث بعدي

يدخل الجنة من أمته أكثر
وأفضل مما يدخل من أمتي.

١٥- السماء السابعة: فإذا
أنا بإبراهيم عليه السلام

مسنداً ظهره إلى البيت
المعمور، وإذا هو يدخله كل

يوم سبعون ألف ملك، ثم لا
يعودون إليه. أشبه الناس به

صاحبكم -يعني نفسه- قلت
من هذا؟ فقال جبريل: هذا

أبوك إبراهيم فسلم عليه.

فسلمت عليه فرد السلام،
وقال مرحباً بالابن الصالح

والنبي الصالح.

١٦- المغتابون: ومررت
بقوم لهم أظفار من نحاس،

يخمشون وجوههم
وصدورهم: فقلت: من هؤلاء

يا جبريل؟ قال: هؤلاء
الذين يأكلون لحوم الناس

ويقعون في أعراضهم.

١٧- خطباء السوء: ومررت
على قوم تقرض شفاههم

بمقاريض من نار، كلما قرضت
وفت: فقلت من هؤلاء يا

جبريل؟ قال هؤلاء خطباء
أمتك، الذين يقولون ما لا

يفعلون يقرؤون كتاب الله ولا
يعملون به.

١٨- الجنة: ثم أدخلت الجنة،
فإذا فيها جناز اللؤلؤ، وإذا

ترابها المسك.

١٩- سدرة المنتهى، ثم انطلق
بي جبريل إلى سدرة المنتهى،

وإذا ورقها كأذان الفيلة، وإذا
ثمرها كأنه قلال هجر،

يخرج من ساقها أربعة أنهار،

نهران ظاهران ونهران باطنان، أما الباطنان ففي الجنة. وأما الظاهران فالتنيل والضرات. فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تحولت ياقوتاً أو زمرداً أو نحو ذلك، وغشيها ألوان لا أدري ما هي، فما من أحد من خلق الله يستطيع أن يتعتها من حسننها.

٢٠- قاب قوسين أو أدنى؛ ودنا رسول الله صلى الله عليه وسلم للجبار رب العزة. فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى، قال: ثم عرج بي حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الأقلام.

٢١- فرض الصلاة؛ فأوحى الله إلى ما أوحى، فرض على أمتي خمسين صلاة في كل يوم وليلة. فرجعت بذلك حتى مررت على موسى عليه السلام فقال: يا محمد ماذا فرض ربك على أمتك؟ قلت: فرض عليهم خمسين صلاة كل يوم وليلة. قال: ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف، فإن أمتك لا يطيقون ذلك، فإني قد بلوت بني إسرائيل وخبرتهم، فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جبريل كأنه يستشيريه في ذلك، فأشار إليه جبريل: نعم إن شئت، فعلاً به إلى الجبار. فقال: يا رب خفف

عنا؛ فإن أمتي لا تستطيع هذا، فوضع شطرها، فرجعت إليه؛ فقال: ارجع إلى ربك فإن أمتك لا تطيق ذلك... كل ذلك يلتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جبريل ليشير عليه. ولا يكره ذلك جبريل، فرفعه عند الخامسة. فقال يا رب: إن أمتي ضعفاء أجسادهم وقلوبهم وأسماعهم وأبصارهم فخفف عنا.

فقال الجبار: يا محمد. قلت لبيك وسعديك؛ قال إنه لا يبدل القول لدي، كما فرضته عليك في أم الكتاب، إني قد أمضيت فريضتي، وخففت عن عبادي، إنهن خمس صلوات كل يوم وليلة، لكل صلاة عشر، فهي خمسون في أم الكتاب وهي خمس عليك....

فنزلت حتى انتهيت إلى موسى. فقال: كيف فعلت؟ قلت: خفف الله عنا.... قال: ارجع إلى ربك فليخفف عنك أيضاً. قلت: يا موسى قد استحيت من ربي مما اختلقت إليه.

(ومعنى يطرد؛ يجري يتبع بعضه بعضاً. يأكلون لحوم الناس؛ يفتابون المسلمين. المقاريض جمع مقرض وهو المقص. أسودة؛ أشخاص) (الحديث أخرجه البخاري ومسلم والنسائي والترمذي وأبو

داود والبيهقي وأحمد). ثامناً؛ هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الإسراء والمعراج؟ سأل أبو ذر رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم؛ هل رأيت ربك؟ قال: ثورأتى -كيف- أراه. (مسلم).

وهو صريح في نفي الرؤية. وبذلك قالت عائشة رضي الله عنها كما في الصحيحين، وهو ما عليه جماهير العلماء بل نقل الإجماع بذلك.

وما ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما من أن النبي صلى الله عليه وسلم قد رأى ربه ورددت عنه روايات مطلقة، وروايات مقيدة بأن الرؤية كانت بالفؤاد. يقول ابن تيمية: "والإلفاظ الثابتة عن ابن عباس رضي الله عنهما هي مطلقة أو مقيدة بالفؤاد.... ولم يثبت عن ابن عباس لفظ صريح بأنه رآه بعينه" (انظر مجموع الفتاوى، ٦/ ٥٠٩).

ويقول الحافظ ابن حجر: "الجمع بين إثبات ابن عباس ونفي عائشة رضي الله عنهم، بأن يحمل نفيها على رؤية البصر، وإثباته على رؤية القلب" (انظر فتح الباري، ٨/ ٦٠٨).

والحمد لله رب العالمين.

ضرب الله المثل للذين كفروا والذين آمنوا

السبح المصطفى البصري

غيره من قريب أو اجنبي. ولو كان بينهما في الدنيا اشد اتصال. فلا اتصال فوق اتصال النبوة والابوة والزوجية ولم يغن نوح عن ابنه. ولا إبراهيم عن ابنه. ولا نوح ولا لوط عن امرأتيهما من الله شيئا. قال الله تعالى: «لن نمتعكم إحامكم ولا أولئكم يوم القيمة بقصل بنكم» (الممتحنة: ٣).

وقال الله تعالى: «يَوْمَ لَا تَنْفَعُ نَفْسٌ نَفْسًا شَيْئًا (الانفطار: ١٩). وقال تعالى: «وَأَنفُؤْا يَوْمًا لَا تَعْرِى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا» (البقرة: ٤٨).

وقال تعالى: «وَأَنفُؤْا يَوْمًا لَا تَعْرِى وَالَّذِينَ هُمْ وَلَا مَوْلُودٌ لَهُمْ جَارٌ عَنْ وَالِدِهِمْ شَيْئًا يَكُ وَعْدُ اللَّهِ حَقٌّ (لقمان: ٣٣). وهذا كله تكذيب لاطماع المشركين الباطلة. وأن ما تعلقوا به من دون الله من قرابة أو صهر أو نكاح أو صبية لا ينفعهم يوم القيامة أو يجيرهم من عذاب الله. أو يشفع لهم عند الله. وهنا اصل ضلال بني آدم وشركهم. وهو الشرك الذي لا يقضه الله. وهو الذي يعت الله جميع رسله وانزل جميع كتبه بابطاله ومحاربة اهله ومعاداتهم.

وأما المثلان اللذان للمؤمنين: امرأة فرعون. ووجه المثل. ان اتصال المؤمن بالكافر لا يضرد شيئا اذا فارقه في كفر وعمله. فمعصية الغير لا تضر المؤمن المطيع شيئا في الآخرة. وان تضر بها في الدنيا بسبب العقوبة التي تحل باهل الأرض اذا اضاعوا امر الله. فتأتي عامة. فلم يضرب امرأة فرعون اتصالها به وهو من اكفر الكافرين. ولم ينفع امرأة نوح ولوط اتصالهما بهما وهما رسولا

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم. وبعد:

ففي هذا المقال نتكلم عن ثلاثة من الامثال جاءت في ثلاثة آيات متتاليات من سورة التحريم. وهن الآية العاشرة والحادية عشرة والثانية عشرة.

قال الله تعالى: «ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتِ نُوحٍ وَامْرَأَتِ لُوطٍ كَانَا تَحْتِ عَدْرَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَتَيْنِ فَكَانَ هُمَا ظَرِيفَتُهُمَا مِنْ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا الْمَدِينَ مَعَ الَّذِينَ يَلْعَنُونَ ۖ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ أَنِّي لَا خِشْيَةَ لِي فِي عِنْدَكَ بَنِيَّ فِي الْغَنَةِ وَبَنِيَّ مِنْ بَعْتٍ وَعَمَلِهِ وَبَنِيَّ مِنْ النُّورِ الظَّالِمِينَ ۚ وَنَزَّهَتْ أَنْتَ عَمَّنْ أَلَيْ أَحْصَتْ رَحْمَةً فَتَفَحَّكَ فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ. وَكَانَ مِنَ الْمُتَّقِينَ» (التحريم: ١٠-١٢).

التفسير الاجمالي:

اشتملت هذه الآيات على ثلاثة امثال. مثل للكفار. ومثلين للمؤمنين. فيتضمن مثل الكفار. ان الكافر يعاقب على كفره وعداوته لله ورسوله واوليائه. ولا ينفعه مع كفره ما كان بينه وبين المؤمنين من لجمة نسب أو وصلة صهر أو سبب من اسباب الاتصال. فان الاسباب كلها تقطع يوم القيامة الا ما كان منها متصلا بالله وحدد على ايدي رسله. فلو نفعت وصلة القرابة والمصاهرة أو النكاح مع عدم الايمان لنفعت الوصلة التي كانت بين نوح ولوط وامراتيهما. فلما لم يغنيا عنهما من الله شيئا. وقيل. ادخلا النار مع الداخلين. قطعت الآية حينئذ جميع من ركب معصية الله. وخالف امره ورجا ان ينفعه صلاح



رب العالمين.

المثل الثاني للمؤمنين، مريم التي لا زوج لها لا مؤمن ولا كافر. فذكر ثلاثة اصناف للنساء، المرأة الكافرة التي لها صلة بالرجل الصالح، والمرأة الصالحة التي لها صلة بالرجل الكافر، والمرأة العزب التي لا صلة بينها وبين أحد، فالأولى لا تنفعها صلتها وسببها، والثانية، لا تضرها عدم الصلة. (بدائع التفسير لابن القيم).

ضرب الله مثلا للذين كفروا، أي، في مخالطتهم المسلمين ومعاشرتهم لهم، أن ذلك لا يجدي عنهم شيئا ولا ينفعهم عند الله إن لم يكن الايمان حاصلا في قلوبهم.

امراة نوح وامراة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين، أي، نبين رسولين عندهما في صحبتيهما ليلا ونهارا، يواكلاهما ويضاجعاها ويعاشرانهما اشد العشرة والاختلاط.

فخانتاهما، أي، في الايمان، لم يوافقاهما على الايمان، ولا صدقاهما في الرسالة، فلم يجد ذلك كله شيئا، ولا دفع عنهما محذورا.

فلم يقنيا عنهما من الله شيئا، أي، لكفرهما، وقيل، أي، للمراتين.

اخلا النار مع الداخلين، قطع الله بهذه الآية طمع كل من يركب المعصية أن ينقعه صلاح غيره ثم اخبر أن معصية غيره لا تضره إذا كان معصيا.

وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون وهي اسية بنت مزاحم، قال المفسرون، لما غلب موسى السحرة امتت امرأة فرعون، ولما تبين لفرعون اسلامها اوتد يديها ورجليها بأربعة اوتاد والقاها في الشمس.

اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فكشف الله لها عن بيتها في الجنة حتى رآته، ونجني من فرعون وعمله، قال مقاتل، وعمله يعني الشرك، ونجني من القوم الظالمين الكافرين.

ومريم ابنت عمران، الصديقة الطيبة الطاهرة العذراء البتول.

التي احصت فرجها، حفظته وصاته من ذناب الرجال الفترسة لامراض النساء.

فنفخنا فيه من روحنا، امرنا جبريل بالنفخ في جيب درعها فنفخ فيه فنزلت النفخة إلى

فرجها، واستقرت في الرحم، فحملت بعيسى ثم نفخ ملك الأرواح الروح فيه بعد اربعة أشهر فجعله آية للناس في خلقه بكلمة كن من انثى بلا ذكر كخلق حواء من ادم بلا انثى، وخلق ادم من ذكر ولا انثى.

وصدقت بكلمات ربها، الكونية والشرعية وكتبه من التوراة والانجيل، وكانت من القانتين المطيعين لله، رضي الله عنهم، (مستفاد من تفسير ابن كثير، ومختصر تفسير البغوي، والتفسير القرآني للقرآن)

التفسير التفصيلي

قال الطاهر بن عاشور، في التحرير والتنوير، في قوله تعالى، ضرب الله مثلا للذين كفروا امراة نوح وامراة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما... اعقب جملة، يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين الآية، المقصود منها تهديدهم بعذاب السيف في الدنيا واندازهم بعذاب الآخرة، وما قارن ذلك من مقابلة حالهم بحال المؤمنين، بأن ضرب

مثلين للفريقين بنظيرين في حالهما لتزداد الموعظة وضوحا ويزداد التنويه بالمؤمنين استنارة، وقد تقدمت فائدة ذكر الامثال في قوله تعالى، مثلهم كمثل الذي استوفد نارا، في سورة البقرة الآية: ١٧).

وضرب المثل: القاؤه وايضا، وتقدم ذلك عند قوله تعالى، ان الله لا يستحيي أن يضرب مثلا... في سورة البقرة.

فالجملة مستأنفة استئنافا ابتدائيا، وهذا المثل لا يخلو من تعريض بحث زوجتي النبي صلى الله عليه وسلم على طاعته وبأن رضا الله تعالى يتبع رضا رسله، فقد كان الحديث عن زوجتي النبي صلى الله عليه وسلم قريبا، وكان عملهما ما فيه بارقة من مخالفة، وكان في المثلين ما فيه اشعارا بالخالين.

فمعنى، ضرب الله مثلا للذين كفروا، انه القى هذا التنظير لاجلهم، أي، اعتبارهم بهم وقياس حالهم على حال الممثل به، فاذا قيل، ضرب لفلان مثلا، كان المعنى، انه قصد به واعلمه اياد، كقوله تعالى، ما صرفوه له إلا جلا بل فرقة

حصيون، (الزخرف، ٥٨)، ولقد صرت للناس في هذا القرآن من في مثل، (الروم، ٥٨)، ونحو ذلك المجرور باللام على المفعول للاهتمام بايقاظ



لذين كفروا.

فمعنى ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط. ان الله جعل حالة هاتين المراتين عظة وتنبيهًا للذين كفروا. اي ليذكرهم بان الله لا يصرفه عن وعيد صارف فلا تحسبوا ان لهم شفعا عند الله ولا ان مكانهم من جوار بيته وعمارة مسجده وسقاية حجيجه تصرف غضب الله عنهم. فان هم اقلعوا عن هذا الحساب اقبلوا على التدبير في الهجاة من وعيده بالخطر في دلائل دعوة القران وصدق الرسول صلى الله عليه وسلم. فلو كان صارف يصرف الله عن غضبه لكان اقوى الاشياء بذلك مكانة هاتين المراتين من زوجيهما رسولي رب العالمين.

ومناسبة ضرب المثل بامرأة نوح وامرأة لوط دون غيرهما من قرابة الانبياء نحو ابي ابراهيم وابن نوح عليهما السلام لان ذكر هاتين المراتين لم يتقدم. وقد تقدم ذكر ابي ابراهيم وابن نوح. ليكون في ذكرهما فائدة مستجدة. وليكون في ذكرهما عقب ما سبق من تعالو امي المؤمنين على زوجيهما صلى الله عليه وسلم تعريض لطيف بالتحذير من خاطر الاعتزاز بغناء الصلة الشريفة عنهما في الوفاء بحق ما يجب من الاخلاص للنبي صلى الله عليه وسلم ليكون الشبه في التمثيل اقوى. فعن مقاتل. يقول الله سبحانه لعائشة وحفصة لا تكونا بمنزلة امرأة نوح وامرأة لوط في المعصية وكونا بمنزلة امرأة فرعون ومريم. ووضحه في الكشف بانه من قبيل التعريض. ومنعه الفخر الرازي.

وقال ابن عطية. قال بعض الناس في المثلين عبرة لزوجات النبي صلى الله عليه وسلم حين تقدم عنابهن. اهـ. التحرير والتنوير. لابن عاصور.

قال ابن القيم: ثم في هذه الامثال من الاسرار البديعة ما يناسب سياق السورة. فانهما سيقن في ذكر ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وتحذيرهن من التظاهر عليه وانهن ان لم يظعن الله ورسوله ويردن الدار الآخرة لم ينتفعن اتصالهن برسول الله صلى الله عليه وسلم كما لم ينتفع امرأة نوح وامرأة لوط اتصالهما بهما. ولهذا ضرب في هذه السورة مثل اتصال النكاح دون القرابة.

قال يحيى بن سلام: ضرب الله المثل الاول يحذر عائشة وحفصة. ثم ضرب لهما المثل الثاني يحرضهما على التمسك بالطاعة. وفي ضرب المثل للمؤمنين بمريم ايضا. اعتبار اخر وهو انها لم يضرها عند الله شيئا قذاف اعداء الله اليهود لها ونسبتهم اياها وابنها الى ما يراهما الله منه مع كونها الصديقة الكبرى والمصطفاة على نساء العالمين. فلا يضر الرجل الصالح قدح الفجار والفاسق فيه.

وفي هذا ايضا تسلية لعائشة ام المؤمنين. ان كانت السورة نزلت بعد قصة الافك. وتوطئ نفسها. على ما قال فيها الكاذبون ان كانت قبلها. كما في ذكر التمثيل بامرأة نوح ولوط تحذير لها ولحفصة مما تعمدتا في حق النبي صلى الله عليه وسلم. فتضمنت هذه الامثال التحذير لهن والتخويف والتحريض لهن على الطاعة والتوحيد. والتسلية وتوطئ النفس لن اودي منهن وكذب عليهن واسرار التبريل فوق هذا واجل منه ولا سيما اسرار الامثال التي لا عقلا الا العالمون. (بدائع التفسير لابن القيم. وتفسير ابن كثير بتصريف).

فوائد الآيات:

١- قال ابن كثير. وليس المراد بقوله. فحانتاهما في فاحشة بل في الدين. فان نساء الانبياء معصومات عن الوقوع في الفاحشة. لحرمة الانبياء. عن ابن عباس رضي الله عنهما في هذه الآية. فحانتاهما. قال. ما زنتا. اما حياة امرأة نوح فكانت تحبر انه مجنون. واما خيانة امرأة لوط فكانت تدل قومها على اضيافه.

٢- كانتا تحت عبيدين من عبادنا صالحين وهما نوح ولوط عليهما السلام. اي كانتا في عصمة نكاحهما. وهذا جملة مستأنفة كانتا مفسرة لضرب المثل. ولم يوت بصغيرهما فيقال. تحتهما لما قصد من تشریفهما بهذا الاضافة الشريفة. وفي ذلك مبالغة في المعنى المقصود وهو ان الانسان لا ينفعه عادة الاصلاح نفسه لاصلاح غيره. وان كان ذلك الغير في اعلى مراتب الصلاح والقرب من الله. (فتح البيان لصديق حسان خان).

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.

قصة رؤية النبي صلى الله عليه وسلم للدجال ليلة الإسراء والمعراج والقوافل التي في الطريق

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله وبعد.

فهو أسهل في هذا التحدير بتدبير الحيوة العلمية الجديدة للداري الكريم. حتى يفض على حفصته هذه القصة الواهية التي استكثرت على السنة انقصاص والوعاخذ والى الفاري الكربة التخريج والحفظ.

اعداد الشيخ علي حشيش

ولا: أسباب ذكر هذه قصة:

١- وجود هذه القصة في بعض كتب السنة الاصلية- كما سنبين من التخريج- يجعل من لا دراية له بالتحقيق وعلل الحديث يتوهم أن هذه القصة صحيحة.

٢- هذه القصة ذكرها احد الشيوخ المشهورين في كتابه «الإسراء والمعراج» (ص ٥٤، ٥٥)، وعدد صفحاته (١٣٢ صفحة). ط. دار الشروق. وهي عبارة عن حلقات مذاعة في أحد القنوات التلفزيونية. والشيخ- عفا الله عنا وعنه- كذلك لا يهمننا ذكر اسمه ولا رسمه. ولم يذكر للقصة تخريجاً ولا تحقيقاً. بل وذكرها بصيغة الجزم، فقال: إن الطريق الذي يعود منه رسول الله صلى الله

عليه وسلم إلى مكة حدثت فيه أحداث. والأحداث يراها رسول الله صلى الله عليه وسلم. ويحدثها للقوم. فقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم جماعة ومعهم جمل وصفه كذا، ويحدث لهم كذا وكذا. وحين يقبلون عليكم اليوم اسألوهم عما حدث، فهو قد وصف أشياء رآها في طريق العودة. وبعد لك يتريص القوافل التي ستجيء. فيجدون كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطريق، إذن من الممكن أن يقام الدليل المادي الذي يقنع العقل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى بيت المقدس. فإذن قد أقام الدليل في

الطريق فتكلم عن أمارات فيه لم توجد إلا في الوقت الذي مر فيه. فهذا دليل على أنه صادق فيما قال..

قلت: هذا لا يصح أن يكون دليلاً كما سنبين من التخريج والتحقيق. فهو حديث موضوع، والموضوع هو الكذب المخلوق المصنوع، وهو شر الضعيف وأقبحه. وتحرم روايته في أي معنى كان سواء الأحكام والقصص والترغيب وغيرها إلا مقروناً ببيان وضعه. كذا في «تدريب الراوي» (٢٧٤/١) النوع (٢١). للإمام السيوطي.

٣- الدليل المكاني: جاء في أعلى درجات الصحة في الحديث المتفق عليه والذي أخرجه الإمام البخاري في «صحيحه» (ح ٢٨٨٦). والإمام مسلم في «صحيحه» (ح ١٧٠) من حديث الصحابي الجليل جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «لما كذبتني قريش قمت في الحجر فحجلاً الله لي بيت المقدس فطفت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه».

٤- الإمام البخاري رحمه الله قد جعل هذا الحديث في «صحيحه» في الباب (٤١) من كتاب «المناقب»، وترجم لهذا الباب فقال: باب حديث الإسراء، وقول الله تعالى: «سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى» (الإسراء: ١).

قلت: ولم يذكر الإمام البخاري إلا هذا الحديث تحت ترجمة الباب، واختياره لهذا الحديث لعلمه بمدى قوته لملاءمته للترجمة، خاصة وأن الإمام السيوطي قال في «تدريب الراوي» (٩٥/١): «وامتاز البخاري بما ضمته في أبوابه من التراجم التي حيرت الأفكار.. اهـ».

فقد وفي الحديث برء على تكذيب قريب وملاءمته لترجمة الباب، وجعله باباً بنفسه لقوته ودلالته واكتفى البخاري بأن يكون الحديث هو الباب.

٥- ولكن الشيخ- عفا الله عنا وعنه- قال في كتابه «الإسراء والمعراج» (ص ٦٧): «لا بد من وجود دليل آخر زمني.. ولم يكتف بما اكتفى به الإمام البخاري في هذا الحديث الذي جاء في أعلى درجات الصحة والذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم: «فجلى الله لي بيت المقدس فطفت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه».. وبين الشيخ سبب قوله: «لا بد من وجود دليل آخر زمني» فقال:

«قلنا: ربما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع وصف المسجد من خبير بالوصف، والنقط منه الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك الوصف ثم نقله إليهم. فلا بد من وجود دليل آخر زمني لا يوجد فيه ذلك، ومن ثم ذكرنا الأدلة التي رأها في الطريق حين عودته وأخبرهم بها ساعة أن كانت القافلة في طريقها إلى مكة. إذن فليس من المعقول أن يأتي واحد ليخبر الرسول صلى الله عليه وسلم بما كان في الطريق، فأخبرهم. فترصدوا القافلة ووجدوا الأمر كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم.. اهـ».

قلت: وهذا الدليل الذي قال الشيخ: «لا بد من وجود دليل آخر زمني»..

هذا دليل كذب مخلوق مصنوع كما سنبينه من التخريج والتحقيق.

ثانياً: المن:

روي عن أم هانئ بنت أبي طالب قالت: بات رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به في بيتي ففقدته من الليل، فامتنع مني النوم مخافة أن يكون عرض له بعض قریش، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن جبريل أتاني فأخذ بيدي فأخرجني، فإذا على البيت ذابة دون البغل، وفوق الحمار، فحملني عليها، ثم انطلق حتى انتهت بي إلى بيت المقدس، فأراني إبراهيم يشبه خلقه خلقي، ويشبه خلقي خلقه، وأراني موسى آدم طويلاً، سبط

الشعر. شبهته برجال أزد شئوة. وأراني عيسى ابن مريم ربيعة أبيض. يضرب إلى الحمرة شبهته بغزوة بن مسعود الثقفي. وأراني الدجال مسح العين اليمنى. شبهته بقطن بن عبد العزى. وأنا أريد أن أخرج إلى قريش. فأخبرهم بما رأيت فأخذت بثوبه. فقلت: إني أذكرك الله أنك تأتي قومًا يدبؤنك وينكرون مقاتلك. فأخاف أن يسطوا بك. قالت: فضرب ثوبه من يدي. ثم خرج إليهم. فأتاهم وهم جلوس فأخبرهم ما أخبرني. فقام جبير بن مطعم. فقال: يا محمد لو كنت شابًا كما كنت ما تكلمت به. وأنت بين ظهرائنا. فقال رجل من القوم: يا محمد هل مررت بإبل لنا في مكان كذا وكذا؟ قال: نعم والله. وجدتهم قد أضلوا بعيرا لهم فهم في طلبه. فقال: هل مررت بإبل لبني فلان. قال: نعم. في مكان كذا وكذا قد انكسرت لهم ناقه حمراء فوجدتهم. وعندهم قصعة من ماء فشربوا ما فيها. قالوا: فأخبرنا عدتها وما فيها من الرعاة. قال: قد كنت عن عدتها مشغولا. فقام فأتى بالإبل فعدّها وعلم ما فيها من الرعاة. ثم أتى قريشا. فقال: سألتهموني عن إبل بني فلان فهي كذا وكذا. وفيها من الرعاة فلان وفلان. وسألتهموني عن إبل بني فلان فهي كذا وكذا. وفيها من الرعاة ابن أبي قحافة. وفلان وفلان. وهي مصبحتكم بالغداة على الثنية. قال: فعدوا إلى الثنية ينظرون أضدقهم ما قال. فاستقبلوا الإبل. فسألوا هل صل لكم بعير؟ قالوا: نعم. فسألوا الآخر هل انكسرت لكم ناقه حمراء؟ قالوا: نعم. قالوا: فهل كانت عندكم قصعة؟ قال أبو بكر: أنا والله وضعتها فما شربها أحد ولا هراقوه في الأرض. وصدق أبو بكر وأمن به فسمي يومئذ الصديق.

ثالثا: التغريغ:

الحديث الذي جاءت به هذه القصة

أخرجه الإمام الطبراني في «المعجم الكبير» (٤٣٢/٢٤) (ح ١٠٥٩) من حديث عبد الأعلى بن أبي المساور. عن عكرمة. عن أم هانئ بنت أبي طالب قالت: بات رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به في بيتي.... الحديث.

رابعا: النعش:

١- هذا الحديث الذي جاءت به القصة حديث موضوع. فقد أورده الإمام الهيثمي في «مجمع الزوائد» وقال: «رواه الطبراني في الكبير وفيه عبد الأعلى بن أبي المساور: متروك الحديث».. اهـ.

٢- قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٥٦/٢): «عبد الأعلى بن أبي مساور كان ممن يروي عن الأثبات ما لا يشبه حديث الثقات حتى إذا سمعها المبتدي في هذه الصناعة علم أنها معموله. ثم أخرج عن ابن نمير قال: عبد الأعلى بن أبي مساور: متروك. وعن ابن معين: ليس بشيء».. اهـ.

خامسا: طريق آخر:

حتى لا يتقول علينا متقول ويقول: إن لقصة الإبل التي مر بها النبي صلى الله عليه وسلم طريقا آخر. قلت: هو طريق تالف أورده الهيثمي أيضا في «مجمع الزوائد» (٧٣/١) من حديث شداد بن أوس. وقال: «رواه البزار والطبراني في الكبير. وفيه إسحاق بن إبراهيم بن العلاء».. اهـ.

قلت: وهو علة هذا الطريق. قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٧٣٠/١٨١/١): «إسحاق بن إبراهيم بن العلاء: قال النسائي: ليس بثقة. وقال أبو داود: ليس بشيء. وكذبه محدث حمص محمد بن عوف الطائي».. اهـ. فهذا الطريق يزيد القصة وهنا على وهن.

هذا ما وفقني الله تعالى إليه، وهو وحده من وراء القصد.

درر البحار

في بيان ضعف الأحاديث المختصرة

الشيخ محمد بن الحسن

كتاب الأحاديث المختصرة

126

الكتاب الثاني - الجزء الثاني - السنة الثانية والخمسون

56

٩٧٣- أجوع الناس طالب العلم،
واشبعهم الذي لا يبغيه..

الحديث لا يصح، أورده الإمام
السيوطي في «مخطوطة درر البحار في
الأحاديث المختصرة» (ص ٢/٤) مكتبة
البحر النبوي، الحديث، رقم المخطوطة
(٢١٣/١٠٧)، وقال: «فرعن ابن عمر».

قلت: «فر» ترمز إلى «مسند الفردوس»
للدليمي. وهذا تخريج بغير تحقيق
فيتوهم من لا دراية له بالصناعة
الحديثية أن الحديث صحيح، وهو كما
ستبين أنه حديث، موضوع..

فائدة: وحتى يقف القارئ الكريم
على معرفة هذا المصطلح لا بد من بيان
معناه الاصطلاحي، الموضوع: هو الكذب
المختلق المصنوع، وهو شر الضعيف
وأقبحه، وتحرم روايته في أي معنى كان
سواء الأحكام، والقصص، والترغيب،
وغيرها إلا مقروناً ببيان وضعه.. كذا في
«تدريب الراوي» (٢٧٤/١) النوع (٢١)
للإمام السيوطي.

وقال الحافظ ابن حجر في «شرح
النخبة» (ص ٤٤): «الطعن بكذب الراوي
في الحديث النبوي هو الموضوع».. اهـ.

وسنطبق هذا المصطلح على هذا
الحديث من التخريج والتحقيق لتكون
دراسة لعلم الحديث التطبيقي.

والا: التخريج:

فالحديث أخرجه أبو منصور الدليمي
في «مسند الفردوس» (ح ٢٦٣- الفرائد
الملقطة) قال: «أخبرنا الحداد، أخبرنا
أبو نعيم، حدثنا محمد بن حبان، حدثنا

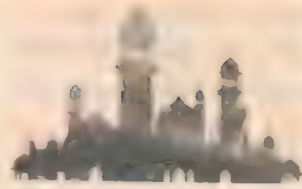
ابن الجارود. حدثنا الحسن بن الفضل.
حدثنا عفان. حدثنا محمد بن الحارث.
حدثنا ابن البيلماني. عن أبيه، عن ابن
عمر قال، قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم.. فذكره..

ثانياً: التحقيق:

١- علة هذا الحديث ابن البيلماني،
قال الإمام الحافظ ابن حبان في
«المجروحين» (٢/٢٦٤): محمد بن عبد
الرحمن البيلماني يروي عن أبيه، وحدث
عن أبيه بنسخة شبيهة بمائتي حديث
كلها موضوعة لا يجوز الاحتجاج به، ولا
ذكره في الكتب إلا على جهة التعجب».. اهـ.
٢- وقال الإمام البخاري في «الضعفاء
الصغير» (٣٢٩): «منكر الحديث»، قال
الشيخ أحمد شاكر في «شرح اختصار
علوم الحديث» (ص ٨٩): قول البخاري:
«منكر الحديث، فإنه يريد به الكذابين،
ففي «الميزان» (٥/١) نقل ابن القطان: أن
البخاري قال: كل قلت: منكر الحديث فلا
تحل الرواية عنه».. اهـ.

٣- وقال الإمام ابن أبي حاتم في «الجرح
والتعديل» (٣/٣١١): سمعت أبي يقول:
محمد بن عبد الرحمن البيلماني روى
عن أبيه منكر الحديث».. اهـ.

٤- قال الإمام الحافظ ابن عدي في
«الكامل» (٦/١٧٨) (٤٠/١٦٦١): كل ما
روى عن ابن البيلماني فالبلاء فيه من ابن
البيلماني. وإذا روى ابن البيلماني محمد
بن الحارث هذا فجميعاً ضعيفان محمد
بن الحارث وابن البيلماني، والضعف على
حديثهما بين».. اهـ.



بإذاع تفضلي من اعلام وأئمة اهل السنة

الشيخ عبد القادر الجيلاني
ناصر السنة وقدوة العارفين ..
المفتري عليه (٢)

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول
الله وعلى آله وصحبه ومن والاه.. وبعد
فمواصلة للحديث عن الجيلاني. من
المهم أن نشير إلى أن معتقده يختلف
كثيراً عن معتقد من يتمسحون به ممن
يدعون أنهم من مريديه أو محبيه. ذلك
أن شخصية عبد القادر تميزت بعدة
مميزات تتم عن صحيح معتقده وعظيم
تمسكه بالكتاب والسنة والاجتماع
ونذكر منها

١- معتقد الأمام القدوة عبد القادر الجيلاني:

١- وقوفه في العبادات وأمور الحلال
والحرام على ما شرع الله وأوجبه.
بالمخالفة لما تدعيه فرق الصوفية قاطبة.
ومما اشتهر عنه ويدل على فقهه وثبات
قدمه في العلم، ما حكاه عنه ابنه موسى.
قال فيما نقله عنه ابن رجب الحنبلي:
"سمعت والدي يقول: خرجت في بعض
سياحاتي إلى البرية.. فرأيت نورا أضاء
به الأفق. وبدت لي صورة. ونوديت منها:
(يا عبد القادر أنا ريك. وقد أسقطت عنك
الواجبات وأحللت لك المحرمات). فقلت:
(أعوذ بالله من الشيطان الرجيم. أخساً يا
لعين)؛ فإذا ذلك النور ظلام وتلك الصورة
دخان. ثم خاطبني وقال: (يا عبد القادر
نجوت مني بعلمك بحكم ريك وفقهك في
أحوال منازلنا. ولقد أضللت بمثل هذه
الواقعة سبعين من أهل الطريق)؛ فقلت:
(لربي الفضل والمنة)؛ قال: فقيل له:
(كيف علمت أنه شيطان؟)؛ قال: بقوله:
(وقد أحللت لك المحرمات. فإن من اعتقد
أن شيخاً يحل له ما حرم الله. أو يرفع عنه
ما أوجبه على خلقه كالصلاة مثلاً. فقد
كفر).

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية هذه
القصة في مجموع الفتاوى ١/ ١٧١ وعلق
يقول: "إن كثيراً من العباد يرى الكعبة
تطوف به. ويرى عرشاً عظيماً وعليه
صورة عظيمة. ويرى أشخاصاً تصعد
وتنزل. فيظنهم الملائكة. ويظن أن تلك
الصورة هي الله تعالى وتقدس. ويكون
ذلك شيطاناً". قال: "وقد جرت هذه
القصة لغير واحد من الناس. فمنهم من
عصمه الله. وعرف أنه الشيطان. كالشيخ
عبد القادر في حكايته المشهورة". وذكرها.

٢- تمسكه في مسائل الصفات بالسنة.
يحكي ذلك عنه ابن الجوزي فيقول:
"وللشيخ عبد القادر كلام حسن في
التوحيد والصفات والقدر وفي علوم
المعرفة. موافق للسنة. وله كتاب
(الغنية).. وقد جمع أصحابه من

مجالسه في الوعد كثيرًا، وكان متمسكًا في مسائل الصفات والقدر ونحوها بالسنة، بالغا في الرد على من خالفها".

٣- إعراضه بالكلية عن علم الكلام وعدم التعويل عليه باعتباره منشأ الضلالات التي وقع فيها القوم وعلى رأسهم (الأشعرية)؛ يدل على ذلك نقله في كتابه (الغنية) قول الإمام أحمد: "لست بصاحب كلام، ولا أرى الكلام في شيء من هذا إلا ما كان في آية أو حديث أو أثر، فأما غير ذلك فإن الكلام فيه غير محمود، فلا يقال في صفات الرب كيف؟ ولم؟، ولا يقول ذلك إلا شاك.."

٤- كما اشتهر الجليلاني؛ بعرضه للعقيدة بأسلوب بلغ سهل، بعيد عن التعقيد والغموض، ومثال ذلك قوله في تعريف الإيمان: "واعتقد أن الإيمان قول باللسان، ومعرفة بالجنان، وعمل بالأركان يزيد بالطاعة، وينقص بالعصيان، ويقوى بالعلم، ويضعف بالجهل، وبالتوفيق يقع".

٥- ويحرصه على عدم الخروج عن مدلول الآيات والأحاديث؛ في إثبات الأسماء والصفات لله، يدل على ذلك قوله: "ولا نخرج عن الكتاب والسنة، نقرأ الآية والخبر ونؤمن بما فيهما، ونكل الكيفية في الصفات إلى علم الله".

٦- تحكي عنه كتب التراجم أن معتقده هو عين معتقد أهل السنة وسلف الأمة في إثبات صفات الله كما هو مذهب المحدثين، وأنه كان على مذهب الإمام أحمد في ذلك وفي بغض الكلام وأهله، وفي القدر، وفي الفروع، وأنه كان كثيرًا ما يردد في مجالس وعظه وحلقات دروسه عبارة: "اعتقادنا اعتقاد السلف الصالح والصحابه.."

٧- ومن عباراته في (الغنية) ص ٧١، قوله: "أما معرفته عز وجل بالآيات والدلالات على وجه الاختصار، فهي: أن يعرف طالب طريق الحق ويتيقن أنه: واحد فرد صمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، لا شبيه له ولا نظير، ولا عون ولا شريك ولا ظهير، ولا وزير ولا ند ولا مشير، ليس بجسم فيمس ولا بجوهر فيحس، ولا عرض فيقضى، ولا ذي تركيب أو آلة وتأليف وماهية وتحديد، وهو الله للسماء

رافع وللأرض واضع".

٨- ويقول فيما يمثل معتقده: "وهو سبحانه بجهة العلو مستو، وعلى العرش محتو، وعلى الملك محيط علمه بالأشياء، **يَبْرُؤُ الْأُمُورَ مِنْ أَنْفَعِهِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ وَيُورِكُنُ بِمِقْدَارِهِ أَنْفَعَهُمْ مِنْهَا تَقْدِيرًا** (السجدة: ٥).. خلق الخلائق وأفعالهم وقدر أرزاقهم وأجالهم، جل أن يشبه بما صنعه، حي بحياة ومدرك بإدراك ومتكلم بكلام، يضحك ويفرح، ويحب ويكره، ويبغض ويرضي، ويفضب ويسخط، ويرحم ويغفر، له يدان وكلتا يديه يمين، ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان، بل يقال: إنه في السماء على عرشه كما قال.. وكونه على العرش مذكور في كل كتاب أنزل على كل نبي أرسل بلا كيف" ثم ذكر الآيات والأحاديث في كل ذلك.

٩- ويقول: "وينظر أهل الجنة في وجهه ويرونه لا يضامون في رؤيته ولا يضارون، وهو تعالى على العرش، والكرسي عند العرش كحلقة ملقاة في أرض فلاة، يعلم ما في السموات السبع وما بينهما، وما في الأرضين وما تحت الثرى وما في قعر البحار، ومنبت كل شجرة وكل شجرة وكل زرع، ومسقط كل ورقة، وعدد ذلك كله، وعدد الحصى والرمل والتراب ومثاقيل الجبال ومكايل البحار، وأعمال العباد وأسرارهم وأنفاسهم وكلامهم، وهو منزّه عن مشابهة خلقه، ولا يخلو من علمه مكان، ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان".

١٠- كما عُرف الجليلاني باستدامته على عقيدة السلف وطلبه من الله أن يميته على مذهب إمام أهل السنة، يدل على ذلك قوله: "قال الإمام أحمد بن حنبل الشيباني.. رحمه الله وأمانا على مذهبه أصلاً وفرعاً وحشرنا في زمرة -..". وذكر اعتقاده.

١١- ويرفضه تأويل المتكلمين ونبذه طريقة (الأشعرية) في تأويل صفات الله، وذلك قوله عن صفة الاستواء: "وينبغي إطلاق صفة الاستواء من غير تأويل، وأنه: استواء الذات على العرش، لا على معنى: القعود والتماسة، كما قالت (المجسمة والكزامية)، ولا على معنى العلو والرفعة كما قالت (الأشعرية)، ولا على معنى الاستيلاء والغلبة كما قالت (المعتزلة)،

لأن الشرع لم يرد بذلك" .. وقوله: "وأنه تعالى ينزل في كل ليلة إلى سماء الدنيا كيف يشاء وكما شاء.. لا بمعنى نزول الرحمة وثوابه على ما ادعته (المعتزلة والأشعرية)" وذكر الأحاديث في ذلك.

١٢- وبالإمساك عما لم يرد ذكره في الكتاب والسنة من إثبات أو نفي. يقول: "ونعوذ بالله من أن نقول فيه وفي صفاته. ما لم يخبرنا به هو أو رسوله".

١٣- وبمخالفته (الأشعرية) في إنكارهم أن يكون القرآن كلام الله. أو كما يقولون: عبارة أو حكاية عنه. يقول: "ونعتقد أن القرآن كلام الله وكتابه وخطابه ووحيه الذي نزل به جبريل على رسول الله كما قال: **نَزَّلَ الْأَمْرَ عَلَى نَبِيِّتٍ تَكُونُ مِنْ نَسَبِهِ** **بِسَبِّ حَرْفِ شُعْبٍ** (الشعراء: ١٩٣ - ١٩٥). وهو الذي بلغه رسول الله أمته امتثالاً لأمر رب العالمين بقوله: **يُنَازِلُ رَسُولُ اللَّهِ مَا أَرَى مِنْ بَيْتِكَ مِنْ رَبِّكَ** (المائدة: ٦٧).. فمن زعم أنه مخلوق أو عبارته. أو التلاوة غير المتلو أو قال: (لفظي بالقرآن مخلوق). فهو كافر بالله العظيم. ولا يخالط ولا يواكل ولا يناكح ولا يجاور. بل يهجر ويهان".

١٤- وعلى نحو ما صح في معتقد الجيلائي في توحيد الصفات صح أيضاً في باب توحيد الألوهية. فقد جاء في كتابه: (الفتح الرياني) ما نصه: "يا من يشكو الخلق مصائبه. لا ينفعك شكواك إلى الخلق؟! إنهم لا ينفعونك ولا يضرونك. وإذا اعتمدت عليهم أشركت وعن باب الله يبعدونك. وفي سخطه يوقعونك. ويليك أما تستحيي أن تطلب من غير الله وهو أقرب إليك من غيره" .. وكان يقول: "لا تدعو مع الله أحداً كما قال: **مَدْعَاؤُكُمْ مَبْذُورٌ** (الجن: ١٨)".

١٥- وأنه قال لولده عند مرض موته موصياً: "لا تحف أحداً ولا ترجه. وأوكل الحوائج كلها إلى الله واطلبها منه. ولا تثق بأحد سوى الله ولا تعتمد إلا عليه. الزم التوحيد فإنه جماغ الكل".

فانظر كيف يفعل الصوفية مع هذا الشيخ الموحد لله. المتبع والمقتضي أثر رسوله

ومصطفاه؟ وكيف يصيرونه وثناً يعبدونه من دون الله بالطواف حول قبره والصلاة إليه. والذبح وتقديم القرابين والاستغاثة به وغير ذلك؟.

ب- العناني الغفري عليه:

وقد حاول الصوفية دفع الجيلائي عن عقيدته السالفة الذكر فلم يستطيعوا. وكان ضمن ذلك ما ادعاه عليه ابن حجر الهيتمي بقوله عن مسألة الصفات: "وأياك أن تغتر بما وقع في (الغنية) لإمام العارفين الجيلائي. فإنه دسه عليه فيها من سينتقم الله منه والا فهو بريء من ذلك. وكيف تروج عليه هذه المسألة الواهية مع تضلعه من الكتاب والسنة وفقه الشافعية والحنابلة حتى كان يفتي على المذهبين. هذا مع ما انضم لذلك أن من الله عليه من المعارف والخوارق الظاهرة والباطنة وما أنبأ عما ظهر عليه وتواتر من أحواله؟".

والغريب في الأمر أن الهيتمي يدعي عليه ذلك مع تدليل الجيلائي في كل ما ذكره بأدلة الشرع. ومع ما هو معروف من أن مسألة التقفه والمعرفة والخوارق ليس لها علاقة بالعقيدة. ولو كان الهيتمي صادقاً لما تأخر في ذكر ما يستدل به على ادعائه.

ولم يكن الهيتمي وحده في انتقاد منهجية ومعتقد الجيلائي. فقد قال الشعراني في كتابه (البواقيت): "رأيت في كتاب (البهجة) المنسوب للجيلي ما نصه: (اعلموا أن عباداتكم لا تدخل الأرض وإنما تصعد إلى السماء.. فربنا في جهة العلو على العرش استوى وعلى الملك احتوى وعلمه محيط بالاشياء. بدليل سبع آيات في القرآن العظيم في هذا المعنى لا يمكنني ذكرها لأجل جهل الجاهل ورعوثه.. فلا أدري أذلك الكلام دس على الشيخ في كتابه أم وقع في ذلك في بدايته ورجع عنه لما دخل في الطريق. فإن من المعلوم عند كل عارف بالله أنه تعالى لا يتحيز. والشيخ قد شاعت ولايته في أقطار الأرض فيبعد من مثله القول بالجهة قطعاً) .. ينكر عليه ذلك مع ما هو معلوم بالضرورة من أن المراد بالجهة المثبتة لله: هو ما وراء العالم وما فوقه. وليس

في المكان بالمعنى الذي نعرفه ولا بالتحيز في شيء من مخلوقاته.

لكن الهيتمي وأمثاله. على: أن الشيخ عبد القادر، شيخ كبير عند الصوفية فلا بد أن يوافق مذهب الصوفية فيما يقولونه بنفي الصفات ضارباً بالأحاديث والآيات غرض الحانط.. وهذا الأمر قديم فيهم ومتاصل. ولقد وصل أمر إنصاف أئمة أهل السنة. لأن يذكر الذهبي الذي دافع عن الجيلاني: لأن يقول عنه في السير ٢٠/٥١ وفي ختام ترجمته له: "وفي الجملة: الشيخ عبد القادر كبير الشأن. وعليه مأخذ في بعض أقواله ودعاويه. وبعض ذلك مكذوب عليه.. وللحافظ ابن كثير لأن يقول عنه في البداية والنهاية: كان فيه زهد كثير. وله أحوال صالحة ومكاشفات. ولأتباعه وأصحابه فيه مقالات. ويذكرون عنه أقوالاً وأفعالا ومكاشفات أكثرها مغالاة. وقد كان صالحاً ورعاً. صنف كتاب (الغنية) و(فتوح الغيب) وفيهما أشياء حسنة. وذكر فيها أحاديث ضعيفة وموضوعة. وبالإجملة كان من سادات المشايخ"

والواضح أن الجيلاني قد قاب من كل ذلك. فعلى موقع (الإسلام سؤال وجواب) وفي إجابة عن سؤال يطلب صاحبه نبذة عن الجيلاني ومعتقدده. جاء ما ملخصه:

الحمد لله.. الجيلاني. هو: أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح عبد الله بن جنكي دوست الجيلي الحنبلي. ولد بـ (جيلان) - بلاد وراء (طبرستان) في عام (٤٧١ هـ). وتوفي عام (٥٦١ هـ).. سمع من: أبي غالب الباقلائي، وأحمد بن المظفر. وأبي القاسم ابن بيان. وحدث عنه: السمعاني والحافظ عبد الغني وابن قدامة..

وكان بعض الدارسين قد اهتم ببحث عقيدة الجيلاني وسيرته، وكان منهم: الشيخ سعيد بن مسفر في كتابه (الشيخ الجيلاني وأراؤه الاعتقادية والصوفية) وهو رسالة علمية لنيل درجة (الدكتوراه) من جامعة (أم القرى) وقد أجمل خلاصة بحثه في الآتي:

أولاً: أن الجيلاني سلفي العقيدة. على منهج أهل السنة والجماعة في جميع قضايا

العقيدة: كمسائل الإيمان والتوحيد والنبوات واليوم الآخر. كما أنه يقرر وجوب طاعة ولاية الأمور. وعدم جواز الخروج عليهم.

ثانياً: أنه من مشايخ الصوفية في مراحلها الأولى وبمفهومها المعتدل والأقرب إلى السنة. والتي تعتمد في الغالب على الكتاب والسنة. مع التركيز على أعمال القلوب.

ثالثاً: أنه وبالنظر إلى تلقيه علوم التصوف عن مشايخ يفتقرون إلى العلم المعتمد على الكتاب والسنة أمثال شيخه الدباس الذي كان أميناً لا يقرأ ولا يكتب. فقد وقع في بعض الشطحات ومارس بعض البدع في العبادات. ولكن هذه الهفوات قد قاب منها وهي على أي حال مغمورة في بحر حسناته. والعصمة ليست إلا للأنبياء. وغيرهم معرض للخطأ. وإذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث.

رابعاً: أن معظم ما نسب إلى الجيلاني من الكرامات مبالغ فيه وبعضها غير صحيح. وما يمكن قبوله منها: فهو إما من باب الفراسة. أو من باب الكرامات التي يقول أهل السنة والجماعة بجواز وقوعها بالضوابط الشرعية) ١ هـ.. وينظر في الجواب الفتوى رقم (١٢٩٣٢). (٤٥٤٣٥).

وعلى أي حال فلقد عاش الجيلاني تسعين سنة وخلف وراءه من العلم: العديد من الكتب في الأصول والضرع وفي التصوف. أهمها وأشهرها: (الغنية لطالبي طريق الحق) وهو في الأخلاق والعقائد والأدب الإسلامية و(الفتح الرباني والفيض الرحماني) وهو عبارة عن مجالس للشيخ في الوعد والإرشاد. و(فتوح الغيب) وهو عبارة عن مقالات للشيخ في العقائد والإرشاد ويتألف من ٧٨ مقالة.

وارتحل بعد عن عالمنا في عاشر ربيع الآخر سنة ٥٦١ هـ. وشيعه خلق لا يحصون. ودفن بمدرسته ببغداد.. ويحكي ابن الجوزي من عجائبه: "أنه كان يقول عند موته: رفقاً رفقاً. ثم يقول: وعليكم السلام وعليكم السلام. أجيء إليكم. أجيء إليكم.."

رحم الله عبد القادر الإمام القدوة شيخ عصره رحمة واسعة وألحقنا وآياه بالصالحين.. وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

61

فقال: (رجل منكم من بعد ما مضى من زمانه) (الطلاق: ١)، فيترجعا ويصطلحا، (منهم من يفرق بينهما) (النساء: ٣٤)، وحذر من الظلم والأذى والجور والبغي والعنت فقال: (ولا تنكحوا ما نكحت آباؤكم وأمهاتكم)، وقال: (الطلاق: ٢٣١)، وقال: (النساء: ٢١)، وعن أبي هريرة-رضي الله عنه- قال: "قال رسول الله-صلى الله عليه وسلم: "لا يفرق مؤمن مؤمنة، إن كره منها خلقا رضي منها آخر" (رواه مسلم).

بعض حكام النكاح وفق مذهب الفقهية

معاشر المسلمين، إن الزواج مسؤوليته عظيمة، وحقوقه جسيمة، به تحصن الزوج ويحصل النسل، وبه السعادة والاستقرار، أبرم عقده بميثاق غليظ، ووطدت أركانه بولي ومهر وشهود، قال تعالى: (وأنت معهن ميثاق)، (النساء: ٢١)، ولقد أباح الله الطلاق لكن الأصل فيه الحظر، وإنما أبيح للحاجة ورفع الضرر، وأرشد الإسلام إلى حل المشاكل الزوجية قبل الفراق، فأذن حرصاً على البقاء، في الوعظ والهجر والتأديب، قال تعالى: (النساء: ٣٤)،

وَأَمْرُهُمْ فِيهَا طَاقٌ فَلَا تَصْرُخْ عَلَيْهِنَ كَصَرَخٍ
قَدْ كَانَتْ عِيَالاً ضَرِيحاً (النساء: ٣٤).

كما ندب إلى الصلح قبل الطلاق، قال تعالى: (وإن جفتم مثاق شهود، فعثوا حكم من فقهه وحكما من أهله، إن ترسلوا فليخلفا بغيري، ثم يقيما، ثم كان عليهما خير)، (النساء: ٣٥)، وقال: (وإن امرأة حافت من بغيها نفورا، فإبرأها فلا جناح عليهما أن يفتحا عليها، وأنتنهما، وأنتنهما خير)، (النساء: ١٢٨)، أي: خير من الشقاق والبغوة والنشوز والطلاق، (وإن تضرعتم أو نسئتم، فإن الله كان عفواً رحيماً) (النساء: ١٢٩)، فإذا تنافرت القلوب وأصبحت غير قابلة للاتئام، وانقطع الأمل ويتس من الوثام: (إنما لك مغزوي أو نذير، ماخضري) (البقرة: ٢٢٩)، فالطلاق آخر الحلول، وبغض الحلال: ولهذا رغب الشرع في الرد والمراجعة وجعل العصمة بيد الرجل، فيمتلك حق الرجعة مرتين: (أنتن مرتين) (إنما لك مغزوي أو نذير، ماخضري) (البقرة: ٢٢٩).

وتعتد المطلقة في بيت زوجها ثلاثة قروء: (لعل

تتذكر، ثم حذر من (الطلاق: ١)، فيترجعا ويصطلحا، (منهم من يفرق بينهما) (النساء: ٣٤)، وحذر من الظلم والأذى والجور والبغي والعنت فقال: (ولا تنكحوا ما نكحت آباؤكم وأمهاتكم)، وقال: (الطلاق: ٢٣١)، وقال: (النساء: ٢١)، وعن أبي هريرة-رضي الله عنه- قال: "قال رسول الله-صلى الله عليه وسلم: "لا يفرق مؤمن مؤمنة، إن كره منها خلقا رضي منها آخر" (رواه مسلم).

حرص من لا يسهل على نكاح الأورد وصلاحي

عباد الله، إن المسارعة والاستعجال في أمر الطلاق بداية معاناة التفكك الأسري والشقاق، وهو أساس النفرة بين القلوب، وتشتت شمل المحبوب، وضحيتها هم الأبناء الأبرياء.

الطلاق مفسد الصبغة، ومفرق الأحبة، ومخرب البيوت، وممزق الأسر، الطلاق معيق لتربية الأبناء، وسبب لضياعهم وضياع الحقوق؛ فاتقوا الله أيها الأبناء والأمهات، عن جابر-رضي الله عنه- قال: قال رسول الله-صلى الله عليه وسلم: "إن إبليس يضع عرشه على الماء، ثم يبعث سراياد، فآذناهم منه منزلة أعظمهم فتنة، يجيء أحدهم، فيقول: فعلت كذا وكذا، فيقول: ما صنعت شيئا، قال: ويجيء أحدهم، فيقول: ما تركته حتى فرقت بينه وبين أهله، قال: فيذنيه منه، أو قال: فيلترمه، ويقول: نعم أنت أنت" (رواه مسلم)، فرفقا بالقوارير معاشر المسلمين؛ فإن المرأة ضعيفة، وقد أوصى النبي-صلى الله عليه وسلم- بها فقال: "استوصوا بالنساء خيراً"، وقال: "لا يفرق مؤمن مؤمنة، إن كره منها خلقا رضي منها آخر" (رواه مسلم).

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم: (وإن جفتم مثاق شهود، فعثوا حكم من فقهه وحكما من أهله، إن ترسلوا فليخلفا بغيري، ثم يقيما، ثم كان عليهما خير)، (النساء: ٣٥)، وقال: (وإن امرأة حافت من بغيها نفورا، فإبرأها فلا جناح عليهما أن يفتحا عليها، وأنتنهما، وأنتنهما خير)، (النساء: ١٢٨)، أي: خير من الشقاق والبغوة والنشوز والطلاق، (وإن تضرعتم أو نسئتم، فإن الله كان عفواً رحيماً) (النساء: ١٢٩)، فإذا تنافرت القلوب وأصبحت غير قابلة للاتئام، وانقطع الأمل ويتس من الوثام: (إنما لك مغزوي أو نذير، ماخضري) (البقرة: ٢٢٩)، فالطلاق آخر الحلول، وبغض الحلال: ولهذا رغب الشرع في الرد والمراجعة وجعل العصمة بيد الرجل، فيمتلك حق الرجعة مرتين: (أنتن مرتين) (إنما لك مغزوي أو نذير، ماخضري) (البقرة: ٢٢٩).

نسخة بعض أخبار الروجة

عباد الله، النكاح من أعظم أسباب الاعتصام، وأكبر داع إلى التعفف والتحصن من الأوزار والأشام، فأختاروا لتطفكم واضطروا بذات الدين، وأياكم وخضراء الدمن؛ فإن الخبيئات للخبيثين، والطيبات للطيبين، عن أبي هريرة-رضي الله عنه- عن النبي-صلى الله عليه وسلم- قال: "تنكح المرأة لأربع: لدينها، وجمالها، ومالها، وحسبها، فعليك بذات الدين تربت يداك" (رواه مسلم).

أيها الناس: إن الطلاق فرج عند عدم الوتام والوفاق. وتنافر الطباع والشقاق. قال تعالى: (وَإِنْ يَمُوتَا بَعَثَ اللَّهُ جَسَدًا مِّنْهُنَّ) (النساء: ١٣٠). فاتقوا الله ولا تجعلوا الطلاق سبباً في الشحناء وقطع المودة والصلات. قال تعالى: (أَفَنَهِّلُ الْبَقْرَةَ) (البقرة: ٢٣٧). وقد جعل الله للمطلقات متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين.

حسن عشرة الزوجة دليل مروءة وصلاح

معشر الرجال، أيها الأولياء، كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته. ألا وإن النساء أمانة في ذمكم. ووصية الله ونبىكم. لا يكرهن إلا الكريم. ولا يهينهن إلا اللئيم. عن المقداد بن معدي كرب أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قام في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: "إن الله تبارك وتعالى - يوصيكم بالنساء خيراً، إن الله يوصيكم بالنساء خيراً، إن الله يوصيكم بالنساء خيراً، إن الله يوصيكم بالنساء خيراً، إن الله يوصيكم بأمهاتكم. وبناتكم. وأخواتكم. وعماتكم. وخالاتكم" (رواه الطبراني). وعن سليمان بن عمرو بن الأحوص قال: "حدثني أبي، أنه شهد حجة الوداع مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فحمد الله. وأثنى عليه. وذكر ووعظ. ثم قال: "استوصوا بالنساء خيراً، فإنهن عندهن عوان. ليس تملكون منهن شيئا غير ذلك. إلا أن يأتين بفاحشة مبينة. فإن فعلن فاهجزوهن في المضاجع. واضربوهن ضرباً غير مبرح. فإن أطفكن فلا تبغوا عليهن سبيلاً. إن لكم من نساتكم حقاً. ولنساتكم عليكم حقاً. فأما حقكم على نساتكم. فلا يوطئن فرشكم من تكرهن. ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهن. ألا وحقهن عليكم أن تحسنوا إليهن في كسوتهن وطعامهن" (رواه الترمذي) وصححه. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "إني أخرج عليكم حق الضعيفين اليتيم والمرأة" (رواه الحاكم).

وصايا ونصائح للزوج والزوجة

أيتها الأخوات المسلمات، إن التكدر والعناد

وسوء الأدب مع الأزواج وإفشاء أسرار البيوت وعدم تحمل المسؤوليات. والتأثر بما يعرض في وسائل التواصل من تفاهات فسل يخرب بيوتكن. ويشتت شمل العيال. ويؤثر سلباً في حياتكن. فاتقن الله في بيوتكن وأزواجكن. عن عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه - قال: "قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: إذا صلت المرأة خمسها. وصامت شهرها. وحفظت فرجها. وأطاعت زوجها قيل لها: ادخلي الجنة من أي أبواب الجنة شئت" (رواه أحمد). أيها الناس: إن التخبيب بين الزوجين. وإفساد الألفة وزرع الفتنة بينهما. وتحريض أحدهما على الآخر. والتسبب في القراق والطلاق حرام يتحمل فاعله التبعات. فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: "قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: ليس منا من خيب امرأة على زوجها" (رواه الحاكم).

أيها المسلمة، اتقي الله فإن الزواج ميثاق غليظ. فلا تسالي الطلاق من غير بأس. فعن ثوبان - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس. لم تُرح راحة الجنة" (رواه أحمد).

وبعد عباد الله: فالصبر من أعظم الفضائل. وأفضل القربات. وأجل الطاعات. فاصبروا واعضوا عن أساء. وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر، الصبر مفتاح الفرج. به يرفع الله الدرجات. قال تعالى: (وَنُصِرَ الْعَصِيرُ) (البقرة: ١٥٥). وقال: (الزمر: ١٠). فالصبر الصبر أيها

الناس: (عمران: ١٣٣-١٣٤)،
عَمَّهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أَعَدَّتْ لِقَائِهِنَّ نَارًا يَحْبَسْنَ فِي النَّارِ وَالصَّالِحِينَ وَالْمُحْسِنِينَ فِي النَّارِ وَالْمُحْسِنِينَ فِي النَّارِ وَالْمُحْسِنِينَ فِي النَّارِ (آل عمران: ١٣٣-١٣٤).

اللهم ألهمنا الصبر، ووفقنا للصفح والعفو وكظم الغيظ. برحمتك يا أرحم الراحمين، اللهم حبب إلينا الإيمان وزينه في قلوبنا، وكسره إلينا الكفر والفسوق والعصيان، واجعلنا من الراشدين.

A tall, slender minaret with a spiral design, topped with a crescent moon and star. The minaret is light-colored with a dark spiral pattern. It has a small balcony near the top and a crescent moon and star on the very top. The base is wider and has a small arched opening.

قال تعالى: «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ»
 «أَنْتَ لَا تَعْلَمُ الْغُيُوبَ»
 (آل عمران: ١٢٨). «لَيْسَ لَكَ
 مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ». لا أمر النصر.
 ولا أمر الهزيمة. ولا أمر التوبة.
 ولا أمر الفلاح. ولا أمر الدخول
 في الإسلام والهداية. وإنما كل
 هذا بيد الله سبحانه وتعالى.
 أنت ليس عليك إلا الإبلاغ،
 فإنما عليك

(3)

البلاغ وعلينا الحساب.. هذه وظيفة الرسول صلى الله عليه وسلم أنه مبلغ عن الله فقط، أما أنه يملك النفع والضّر والنصر والرزق والحياة والموت؛ فهذا لا يملكه أحد إلا الله سبحانه وتعالى. (إعانة المستفيد بشرح كتاب التوحيد: ٢١١/١).

ثانياً: من هذه الأمور التي لله تعالى وحده مثلاً:

(١) إعطاء الحكم ونزعه:

قال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَنْ أَنْتَ الَّذِي تَوْفَّقَ الْمُفْتَكِ مَنْ تَشَاءُ وَتُفَكِّ الْمَفَكِ بِمَنْ تَشَاءُ وَتُؤَلِّمُ مَنْ تَشَاءُ بِدَعَا الْخَيْرِ لَكَ عَلَيَّ مِنْ فَيْءٍ﴾ (آل عمران: ٢٦). قل يا أيها النبي ضارعا إلى الله مقرا بجبروته: اللهم أنت وحدك مالك التصرف في الأمر كله. تمنح من تشاء من الحكم والسلطان. وتنزعه ممن تشاء. وتهب العزة من تريد من عبادك بتوقيقه إلى الأخذ بأسبابها. وتضرب الذل والهوان على من تشاء. فانت وحدك تملك الخير، لا يعجزك شيء عن تنفيذ مرادك، وما تقتضيه حكمتك في نظام خلقك. (المنتخب: ص ٧٤).

(٢) الأمر كله لله في الرزق

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَتَوَضَّعْ عَلَى الْإِحْسَانِ وَأَعْرِضْ عَنْ الْفِتَنِ الَّتِي يُفْرِغُ لَيْتَ مِنَ الْبَطْلِ وَتَرْزُقُ مَنْ نَشَاءُ بِمَنْ حَسَبَ﴾ (آل عمران: ٢٧). وترزق من تشاء بغير حساب. أي: تغطي من شئت من المال ما لا يعده ولا يقدر على إحصائه. وتقتير على آخرين. لما لك في ذلك من الحكمة والإرادة والمشينة والعدل. (تفسير ابن كثير: ٢٩/٢).

(٣) الأمر كله لله في هداية الناس إلى الإسلام:

عن سعيد بن المسيّب عن أبيه. قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة، جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل. وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة. فقال: "أي عم قل، لا إله إلا الله كلمة أجاج لك بها عند الله". فقال أبو جهل. وعبد الله بن أبي أمية: أترغب عن ملة عبد المطلب؟ فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يفرضها عليه ويعيدانه بتلك المقالة، حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم: على ملة عبد المطلب. وأبى أن يقول: لا إله إلا الله. وأنزل الله في أبي طالب. فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: "إفك لا تهدي من أخبت

ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين، (القصص: ٥٦). (رواه البخاري ٤٧٧٢ ومسلم ٢٤).

إن الإنسان ليقف أمام هذا الخبر مأخوذاً بصرامة هذا الدين واستقامته. فهذا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكافله وحاميه والذائد عنه. لا يكتب الله له الإيمان، على شدة حبه لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشدة حب رسول الله له أن يؤمن. ذلك أنه إنما قصد إلى عصبية القرابة وحب الأبوة. ولم يقصد إلى العقيدة. وقد علم الله هذا منه. فلم يقدر له ما كان يحبه له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرجوه. فأخرج هذا الأمر من الهداية من حصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعله خاصاً بإرادته سبحانه وتقديره. وما على الرسول إلا البلاغ. وما على الداعين بعده إلا النصيحة. والقلوب بعد ذلك بين أصابع الرحمن والهدى والضلال وفق ما يعلمه من قلوب العباد واستعدادهم للهدى أو الضلال.

(٤) الأمر كله لله عند الموت:

قال تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كُنَّا نَأْمُرُ بِشَيْءٍ مِمَّا نَفَعُنَا فِي دِينِنَا أَوْ فِي مَالِنَا لَنَفْعَنَّهُمْ﴾ (آل عمران: ١٥٤). أي قل يا

محمد: تنيها لهم إلى أن ما حدث من القتل كان تقديراً من الله. وما قدره الله لا بد أن يقع. حتى لو قعدوا ولم يغادر بيته منهم أحد. يوم أحد، لخرج الذين قدر الله عليهم أن يقتلوا إلى مصارعهم. التي قدر الله تعالى قتلهم فيها. وقتلوا هنالك ألبتة. فلا مفر من قدر الله. (التفسير الوسيط: مجمع البحوث ٦٨٥/٢). - عن أبي عزة قال، قال رسول الله: "إذا قضى الله لعبده أن يموت بأرض جعل له إليها حاجة. سنن الترمذي (٢١٤٧)، صحيح الجامع (٣١١).

ثالثاً: التعامل مع أمور الله تعالى: منها مثلاً:

(١) لشكر والصبر:

عن ضهير. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "عجباً لأمر المؤمن، إن أمره كله خير، وليس ذاك لأحد إلا للمؤمن، إن أصابته سراء (حمد ربه) و شكر. فكان خيراً له. وإن أصابته ضراء (حمد ربه) و صبر فكان خيراً له. صحيح مسلم (٢٩٩٩).

إلا بشيء قد قدره الله عليك، وإذا كان مقدراً عليك فقدّر الله ماضٍ. (شرح الأربعين النووية عطية محمد سالم ٢/٤٥).

ب- فهل تعتقد أن إنساناً تغلب على نفسه كل هذه المعاني عقيدة وشعوراً ووجداناً فتملاها صلابة وقوة يمكن أن تجد الأمراض النفسية إلى نفسه سيلاً. كلا. (منار القاري ٢٠٩/٥).

(٤١) حسن العباد والوكل على الله؛

قال تعالى: «... مَنْ سَبَّكَ عَنْ تِلْكَ الْأَشْياءِ الَّتِي تُفَصِّلُهَا فَقَدْ أَفْضَىٰ يَوْمَهُ إِلَىٰ الْغَايَةِ» (هود: ١٢٣).

- حقيقة التوكل على الله: أن يعلم العبد أن الأمر كله لله وأنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، وأنه هو النافع الضار المعطي المانع، وأنه لا حول ولا قوة إلا بالله، فبعد هذا العلم يعتمد بقلبه على ربه في جلب مصالح دينه ودنياه، وفي دفع المضار. ويثق غاية الوثوق بربه في حصول مطلوبه، وهو مع هذا بادل جهده في فعل الأسباب النافعة. فمتى استدام العبد هذا العلم وهذا الاعتماد والثقة فهو المتوكل على الله حقيقة. وليبشر بكفاية الله له ووعدته للمتوكلين، ومن توكل على غير الله، وتعلق به، وكل إليه وخاب أمه. القول السديد شرح كتاب التوحيد (١٢٢/١).

(٥) اللجوء إلى الله تعالى بالدعاء في كل الأمور.

قال تعالى: «وَأَنِ يَنْسِفْ اللَّهُ يُثْرَ مَلَائِكَةٍ» (الأنعام: ١٠٧). «لَا هُوَ يُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَلَا يَدْرِي أَلْفُ يَوْمٍ عِزُّهُ أَيُّهَا الَّذِي اسْتَعَاذَ بِكَ مِنَ الْوَيْدِ وَالْمِصْرِ» (يونس: ١٠٧). عن عائشة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم علمها هذا الدعاء: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ، مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَغْلَمْ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ عَاجِلِهِ وَآجِلِهِ، مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ أَغْلَمْ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ مَا سَأَلَكَ عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ مَا عَاذَ بِهِ عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ وَمَا قَرَّبَ إِلَيْهَا مِنْ قَوْلٍ أَوْ عَمَلٍ، وَأَسْأَلُكَ أَنْ تَجْعَلَ كُلَّ قَضَاءٍ قَضَيْتَهُ لِي خَيْرًا» سنن ابن ماجه (٣٨٤٦)، صحيح الجامع (١٢٧٦).

والحمد لله رب العالمين.

(٢) قل قدر الله وما شاء فعل.

عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ، خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ، وَفِي كُلِّ خَيْرٍ، اخْرُصْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ، وَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ وَلَا تَعْجِزْ. وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ، فَلَا تَقُلْ لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا، وَلَكِنْ قُلْ قَدَرُ اللَّهِ وَمَا شَاءَ فَعَلَ، فَإِنْ لَوْ تَفَتَّحَ عَمَلُ الشَّيْطَانِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢٦٦٤).

أ- قل: هذا الأمر (قدر الله) سبحانه وتعالى: أي: هذا الشيء ما قدره علي في سابق علمه وكتبه علي، فلا بد من وقوعه، ولا تردده الأسباب والحوادث. (مرشد ذوى الحجا ٢٨٠/٢٥).

ب- ثم ما أمره بالاجتهاد والاستعانة بالله ونهاه عن العجز أمره إذا غلبه أمر أن ينظر إلى القدر، ويقول: قدر الله وما شاء فعل ولا يتحسر ويتلهف ويخزن. (مجموع الفتاوى ٥٠٧/١٠).

(٣) سلم الأمر كله لله وحده.

عن ابن عباس، قال: كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً، فقال: يا غلام، إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ، اخْفِظْ اللَّهُ يَحْفَظُكَ. اخْفِظْ اللَّهُ تَجِدْهُ نَجَاهُكَ. إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ، وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ، رُفِعَتْ الْأَقْلَامُ وَحُفَّتِ الْأَضْفُفُ. سنن الترمذي (٢٥١٦)، صحيح الجامع (٢٥١٦).

أ- (واعلم) أعاد ذكر العلم: لزيادة التنبيه والتأكيد، (أن الأمة) جميع الخلق، العالم كله إنسه وجهه وملأته: فالأمة لو أرادت أن تصيبك بخير أو يضر لك بشئ لن يصلوا إليك إلا بشيء من الخير كتبته الله لك أو من الشر كتبته الله عليك، إذا: المقادير بيد الله، والكائنات في قبضته، والأمر كله راجع إليه، فإذا كان الأمر كذلك فلن تتوجه؟ لله: لأن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بخير لن ينفعوك بخير إلا كتبته الله لك، وما قدر لك لن يخطئك، وإن أرادوك بسوء لن يصلوا بهذا السوء إليك إلا إذا قدره الله عليك، وقوله: (لن يضررك بشيء بشيء) لن هذه أبدية، أي يضررك بشيء

تغير الهدف شيء طبيعي يتغير بتغير الفرد وما يدور حوله من تغير طوره وعمره وفكره وبيئته ودراسته.... وتتغير من شخص لآخر بتغير المؤثرات الداخلية والخارجية؛ إذ إنه عندما تعمل لهدف محدد سطرته من قبل يعطيك هذا إحساساً أن لحياتك معنى فعليك بالتمسك بالصبر لبلوغ سمو هدفك وشريف مقصدك: فقد تقف أمامك منغصات جمة وعراقيل، وقد تصطدم بأخرين لهم أهداف تناقض هدفك فيعزلون سيرك لكن ثقتك بالله ستجعلك تتخطى كل الصعاب حتى تحقق هدفك إن شاء الله..

والبعض لا يعرف له هدفًا ولا لماذا يعيش. فهو يسير في الدنيا يأكل ويشرب وينام ليموت، والبعض هدفه وغايته رضا الله ودخول الجنة.

عندما يتضح لنا هدف نريده ونبتغيه، فإننا نخرج عن الحاضر، ونتجه نحو المستقبل؛ لأن المستقبل لم يتضح بعد، أو أنه لا يوجد بعد، أو لم تتضح معالنه حتى اللحظة التي نعيشها. الإنسان قد يرسم معالم يتخيلها في ذهنه عن المستقبل، ولكن ذلك لا يعني أن ذلك سيتحقق. كما أننا نضع خططاً من أجل المستقبل. ولكن يمكن أن تتغير الخطط في أية لحظة خلال مسيرة حياتنا فسمو الهدف يظهر وبه نتصبر واليه نهضو لتحقيق وبلوغ المراد السعادة.

فما هدفك أنت؟

قال ابن القيم رحمه الله في درته مفتاح دار السعادة: "وقد أجمع عقلاء كل أمة على أن النعيم لا يدرك بالنعيم، وأن اثر الراحة فاتته الراحة، وأن بحسب ركوب الأهوال واحتمال المشاق تكون الفرحة واللذة: فلا فرحة لمن لا هم له، ولا لذة لمن لا صبر له، ولا نعيم لمن لا شقاء له، ولا راحة لمن لا تعب له؛ بل إذا تعب العبد قليلاً استراح طويلاً، وإذا تحمل مشقة الصبر ساعة قاده لحياة الأبد، وكل ما فيه أهل النعيم المقيم صبر ساعة".

ويقول صاحب كتاب طريق الإرادة ماجد

الوشلي يتصرف غير يسير:

"تحديد الهدف والغاية سر من أسرار النجاح في الحياة؛ قال الله تعالى: (**أَمْسِرْ أُنْثَىٰ** **عَمَّا رَأَىٰ لَا تَزْمُونُ**) (المؤمنون: ١١٥). وتحديد الهدف والغاية من أهم الأسرار الذاتية لتحقيق الإرادة للإنسان، لذلك يتطلب منا الكثير من الخطوات التي توصلنا إلى الهدف، والغاية التي نبحت عنها في الحياة.

لتحقيق الهدف هناك خطوات عملية تسمى

التخطيط العلمي

١- توفر المعلومات الكاملة عن المقصود والمنشود.

٢- امتلاك القدرة والخبرة العلمية من الآخرين والدراسة والتفكير.

٣- توفير الوسائل والإمكانات النفسية والملموسة التي تحتاجها لتحقيق الهدف.

٤- الإشراف على التنفيذ، والمتابعة والمراجعة، والتقويم له باستمرار.

هناك صفات مهمة يجب على الإنسان اكتسابها وتفعيلها في ذاته، وفي حياته وهي صفات ترقى بالنفس إلى المستوى العالي، والكبير التي تجعل الإنسان مميزاً في حياته، وله رؤية واضحة، وأبعاداً مستقبلية في حياته؛

مثلاً، تربية النفس وتعودها على التنظيم، والتخطيط لأموال الحياة من خلال الأمور التالية:

ملاحظة الجانب التعبدية، والروحاني.

أهمية إدراك إدارة الوقت، لأنه أغلى الإمكانات المتاحة، وأنه مورد لا يمكن تعويضه واغتنامه باستمرار (الاغتنام الأمثل) " لأنه أيضاً لا يتوقف لا يرجع للوراء".

- عود نفسك على أن يكون لكل عمل تؤديه قصد وغاية. وهدف فالنفس كالطفل إذا تعودت شيئاً لزمته، إذا لم يكن لديك هدف، فاجعل لك هدفاً تحديده يومي - أسبوعي - شهري - سنوي - لكل عقد من السنين - للحياة فتعمل على استمرار لأهدافك

السامية.

- معرفة السَّانِ الإلهية في تسيير الكون والحياة وأن العاقبة للمتقين الذين تعلقت قلوبهم بمحارب العبودية ففيها حياة القلوب ويقظة العقول "للقب شعث لا يمله إلا الإقبال على الله. وفيه وحشة لا يزيلها إلا الأنس به والسجود بين يديه. وفيه حزن لا يذهب إلا السرور بمعرفته. وصدق معاملته. وفيه قلق لا يسكنه إلا بالضار إليه. وفيه فاقة لا يسدها إلا محبته والإنابة إليه. ودوام ذكره. وصدق الإخلاص له. ولو أعطى الدنيا وما فيها لم تسد تلك الفاقة أبداً.

كذا حسن الظن بالله والتفاؤل الدائم والنظرة الإيجابية للمستقبل. وعدم الوقوع فريسة للتشاؤم. والإحباط. التخلص من صفة التردد والاضطراب. وتنمية روح المغامرة والإقدام المرونة في التفكير. والسلوك والتأقلم مع المستجدات. والظروف من خلال تقليب وجهات النظر. وتعدد زوايا الرؤية وإمعان النظر أمام تعدد الاحتمالات فيتيح لك تعدد الخيارات الممكنة. والمتاحة لك للوصول إلى هدفك. (جنة الضردوس) ومن المعلوم أنك إذا فشلت في الإعداد لهدفك، فقد أعددت نفسك للفشل.

سمو الهدف وشرف المقصد يجتمع في السعي إلى الله والعمل على إرضائه والفرار إليه والإقبال عليه.

- هدفنا مشروع وشرف المنشود ولا يوجد أسمى منه قال تعالى: (وَعِشْتَ لَكَ رَبِّي **يَزِي** طه: ٨٤): لتعلم أنك المسؤول الأول عن تحقيق هدفك وإن جهود الآخرين في سبيل ذلك لا تتجاوز المساعدة التي لابد من تحديدها. ومعرفتها والتأكيد من إمكانية حصولها. والسعي لتوفيرها.

وأهم نقطة أن تجعل الهدف الأسمى في حياتك "رضوان الله تعالى" في حلك وترحالك.

واليك الأهداف التي يركض وراءها الجميع فقد تنبعت بعضهم وبالاستقصاء وبسؤال من حولي بطريقة غير رسمية وجدتهم اتفقوا على أن أهم الأهداف هي:

الركض وراء أهدافك السلبية:

إن البعض قد يقول: إن الركض وراء تحقيق الأحلام هو بحد ذاته مجرد حلم: لأنه من المستحيل تحقيق الأحلام. لكن تحقيق حلم من أحلام الحياة يعني تحقيق هدف أنت تحلم به وترغب في تحقيقه: فإذا ظهر فجأة فلا تدعه يهرب منك.

الركض وراء الأمان:

ذلك أن الأمان يعتبر كل شيء في حياة الرجل والمرأة. وغيابه يعني اهتزاز الكيان والشخصية بشكل خطير. فجميع نساء العالم يجب أن يركضن وراء هذا الهدف والإمسالك به وبها حبذا لو أن هناك ثقة بين المرأة وزوجها دون تدخل مؤثرات خارجية وليس من العيب أن تظهر المرأة خوفها من غياب الأمان في حياتها، كما أن ركضها وراء تحقيقه ليس عيباً أيضاً. فإذا كان بعض الرجال يبغون الأمان في حياتهم. ويركضون وراءه. فما بالك بالمرأة؟

الركض وراء كسب المال:

ليس من الخطأ أن تسعى وركض في طلب المال محاولين تحسين حياتنا المالية والعمل على رفع مستوى المعيشة طلباً لحياة مريحة. ولكن الركض وراء بأي طريقة من الطرق هو الأمر الخطأ. فكما أن للرجل طموحه لتحسين مستوى معيشته: فإن للمرأة أيضاً الحق في ذلك تبعاً للرجل دون تمييز ودون إقتار من الرجل.

الركض وراء فرصة عمل جيدة

هذه الركضة تخص المرأة إذ أن الرجل الأصل في رجولته أن يغني أهل بيته المؤنة ومن السؤال وإن للمرأة الحق في الركض وراء فرصة عمل جيدة ولا عيب في ذلك مادامت تخدم المجتمع وفي إطارها الشرعي. بعض الناس يقولون إن عليها أن تتقبل واقع

عملها مهما يكون، ولا تسعى إلى الركض وراء فرص أفضل هذا القول خطأ كبير؛ لأن لجميع الناس، رجالاً كانوا أم نساء، أن يركضوا وراء فرص عمل أفضل، تمنحهم مزيداً من الراحة والطمأنينة من أجل المستقبل.

الركض وراء العمل

فلا حرج للرجل وللمرأة أن يركضوا وراء ما يجعلهما أكثر جمالاً وجمال المرأة لزوجها بالبيت وتزينها له هو فقط أما للخارج فالشرع ضبط لها خروجها وحفظ لها مكانتها بالحجاب الشرعي، ولكن هنا يجب أن تتجنب المبالغة في ذلك فلا نسمح بالثياب الرث أو بالمهين أو بالتفاخر في الملابس وإظهار الزينة فالجمال مقترن أكثر بها بحياتها وسترها فالمرأة المستورة أكثر طلباً للرجل العاقل.

الركض وراء الحب

ليس من العيب أن يركض الجميع وراء الحب الحقيقي الزوج لزوجته والزوجة لزوجها لاستمرار الحياة الزوجية فإذا ظهر من أحدهما خطأ أو هفوة أو زلة فله من الرصيد ما يجعله يستحق الغفران، فلا تتردد في مغفرة زلة حبيب، فمن أهداف حياتنا السعي وراء السعادة، فالسكينة والسعادة والمودة والرحمة أعظم حفاظ بين الزوجين. وعليه فإن على قدر هدئك وسمو المقصد وصدقك يكون أجرك؛ قال -صلى الله عليه وسلم-: «من سأل الله الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وإن مات على فراشه».

وقال -صلى الله عليه وسلم-: فيمن تجهز للجهاد ثم أدركه الموت؛ «إن الله عز وجل قد أوقع أجره على قدر نيته»، وقال -صلى الله عليه وسلم-: فيمن تخلف عن غزوة تبوء من الجريصين على الخروج؛ «إن بالمدينة أقواماً ما سرتهم مسيرة ولا قطعتهم وأدياً إلا كانوا معكم». قالوا: «يا رسول الله وهم بالمدينة؟» قال: «وهم بالمدينة، حبسهم العذر»، وقال رجل للنبي -صلى الله عليه وسلم-: «ولكنني اتبعتك على أن أزمي إلي ها هنا». وأشار إلى حلقه بسهم فأموت فأدخل الجنة. فقال: «إن تصدق الله بصدقك». فلبثوا قليلاً ثم نهضوا في قتال العدو فأتى به النبي -صلى الله عليه وسلم- يحمل قد أصابه سهم حيث أشار فقال النبي -صلى الله عليه وسلم-: «أهو هو؟» قالوا: «نعم»، قال: «صدق الله فصدقته».

وقيل تأتي المعونة -أي الإعانة والتوفيق من الله تعالى- على قدر المؤونة -أي على قدر صدق وإخلاص العبد-. السعادة هدفنا المنشود (وعجلت إليك ربي لترضى).

هذا مقالتي لك- مقتص من ورقات كنت أذنن بها لكتابي صناعة السعادة- أرجو أن تقرأ مبناه، وتستوعب معناه، ثم تستخلص بعد ذلك فحواه- كما أرجو أخيراً- أن تتوج قراءتك لمقالتي بالتواصل الهادف، والإضافة البناءة، ونشره وشرحه وبثه للجميع ما أمكن. هذا، وصل اللهم وسلم على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم.

إنا لله وإنا إليه راجعون

تعزي أسرة مجلة التوحيد ومجلس إدارة جمعية انصار السنة المحمدية بمصر فضيلة الدكتور محمد عاطف التاجوري في وفاة أخيه عصام. رحمه الله تعالى. وذلك يوم الجمعة ١٣ يناير ٢٠٢٣ الموافق ٢٠ جمادى الآخرة ١٤٤٤هـ. ونسأل الله تعالى له الرحمة والمغفرة والمعاودة. اللهم ابدله داراً خيراً من داره. واهلاً خيراً من اهله. وزوجاً خيراً من زوجته. اللهم جازده بالاحسان احساناً. وبالسينات عفواً منك وغفراناً.

نزهة المشتاق في اختراق الآفاق



يعتبر هذا الكتاب موسوعة جغرافية للعالم في القرن الثاني عشر.
ألف الإدريسي الكتاب للملك روجر بناء على طلبه، وضمنه كل ما
عرفه الأقدمون من معلومات سليمة، وأضاف إليها ما اكتسبه هو
وما رآه ورصده في رحلاته واختياراته. وقد ظل هذا الكتاب مرجعاً
لعلماء أوروبا مدة زادت على ٣٠٠ سنة.

محتويات الكتاب

يعد كتاب "نزهة المشتاق في اختراق الآفاق" أو كتاب روجر، من تأليف الإدريسي، أحد أهم الموسوعات الجغرافية للعالم في القرن الثاني عشر. أمضى في جمعه وترتيب مادته قرابة الخمسة عشر عاماً. وقد رسم فيه خريطة كروية شاملة للعالم، قسمها إلى سبعة أحزمة عريضة فوق خط الاستواء. وقد اشتملت مقدمته على ذكر هيئة الأرض، وقسمتها بإقليمها وذكر البحار بمبادئها وانتهااتها وأحوازها وما يلي سواحلها من البلاد والأمم.

وقد خصص المؤلف كل باب من أبواب الكتاب السبعة للتعريف بإقليم من الأقاليم السبعة المتعارف عليها في الجغرافية القديمة لدى بطليموس ومن تابعة. ويمتاز هذا الكتاب عن غيره من المؤلفات الجغرافية بأنه يجمع تصوراً عاماً يشمل الكرة الأرضية كلها ويقع الكتاب في مجلدين اثنين روعي فيهما القسمة العلمية بحيث ينتهي كل مجلد منهما بنهاية آخر

محمد محمود فتحي

الإدريسي

الأبواب أو الأقاليم المبحوثة فيه.

الإدريسي

أبو عبد الله محمد بن محمد الإدريسي الهاشمي القرشي. عالم عربي مسلم، ولد في مدينة سبته في المغرب الأقصى عام ٤٩٣ هـ (١١٠٠ م). تعلم في البلق وطاف البلاد فزار الحجاز وتهامة ومصر. وصل سواحل فرنسا وإنجلترا. سافر إلى القسطنطينية وسواحل آسيا الصغرى. عاش فترة في صقلية ونزل فيها ضيفاً على ملكها روجر الثاني.

يُعتبر من كبار الجغرافيين في التاريخ ومن مؤسسي علم الجغرافيا الحديثة. كما كتب في الأدب والشعر والنبات ودرس الفلسفة والطب والنجوم في قرطبة. استخدمت مصوراتهِ وخرائطه في سائر كشوف عصر النهضة الأوروبية. ولقب بالصقلي لأنه اتخذ جزيرة صقلية موطناً له بعد سقوط الدولة الإسلامية. ولقب



بسطرابون العرب نسبة للجغرافيا الإغريقي الكبير سطرابون.

اختار الإدريسي الانتقال إلى صقلية بعد سقوط الدولة الإسلامية، لأن الملك النورماني في ذلك الوقت "روجر الثاني" كان محباً للمعرفة. شرح الإدريسي لروجر موقع الأرض في الفضاء مستخدماً في ذلك البيضة لتمثيل الأرض، شبه الإدريسي الأرض بصفار البيضة المحاط ببياضها تماماً كما تهيم الأرض في السماء محاطة بالمجرات.

أمر الملك الصقلي روجر الثاني له بالمال لينقش عمله خارطة العالم والمعروف باسم "لوح الترسيم" على دائرة من الفضة. في إحدى المرات قدم وصفاً عن وضع السودان، وعن حالة مدن مثل "المواقع بدقة متناهية تماماً، كما هي على أرض الواقع، مع أنها كانت فقط من خلال الاستماع إلى بعض القصص والكلمات.

حدد الإدريسي مصدر نهر النيل، ففي موقع معين وضع نقطة تقاطع نهر النيل تحت خط الاستواء. وهذا هو موقعه الصحيح. قبل دخول مصر لتلقي روافد نهر النيل في الخرطوم عاصمة السودان حالياً، يتشكل نهر النيل من نهري هما النيل الأبيض والنيل الأزرق، يجري هذان النهران عبر أراضي السودان ويلتقيان في الخرطوم التي تقع تحت خط الاستواء. إن تحديد موقع نهر النيل يلغي نظرية بطليموس أن مصدر نهر النيل هو تلة في القمر.

ويعتبر الشريف الإدريسي أحد كبار الجغرافيين في التاريخ الإنساني، كما كان له اهتمام بالتاريخ، والأدب، وعلم النبات، والطب، والفلك... أخذ العلم بسبته وقرطبة، وزار الحجاز وتهامة ومصر، ووصل سواحل فرنسا وإنجلترا، وسافر إلى القسطنطينية وآسيا الصغرى، وقد عانى مدة طويلة من الغربة عن بلده سبته. توفي الشريف الإدريسي في جزيرة صقلية في عام ٥٦٠ هـ (١١٦٦ م).

(زكي محمد حسن، الرحالة المسلمون في العصور الوسطى).

منهج الكتاب

ألف الإدريسي كتابه المشهور (نزهة المشتاق في اختراق الأفاق) والمسمى أيضاً (كتاب روجر) أو

(الكتاب الروجري) وذلك لأن الملك روجر ملك صقلية هو الذي طلب منه تأليفه كما طلب منه صنع كرة من الفضة منقوش عليها صورة الأقاليم السبعة، ويقال أن الدائرة الفضية تحطمت في ثورة كانت في صقلية، بعد الفراغ منها بمدة قصيرة، وأما الكتاب فقد غدا من أشهر الآثار الجغرافية العربية، أفاد منه الأوروبيون معلومات جمة عن بلاد المشرق، كما أفاد منه الشرقيون. فأخذ عنه الفريقان ونقلوا خرائطه، وترجموا بعض أقسامه إلى مختلف لغاتهم وبعد هذا الكتاب فريد من نوعه استغرق تأليفه ١٥ عاماً حيث نهج فيه الإدريسي نهجاً جديداً عن غيره من الجغرافيين المسلمين فقد وصف العالم ككل ثم قسمه إلى سبعة أقاليم وكل إقليم إلى عشرة أقسام رئيسية ثم وصف كل قسم ورسم له خريطة وتحاشى فيه الخلط بين التاريخ والجغرافيا وظل كتابه مرجعاً لعلماء أوروبا أكثر من ثلاثة قرون.

وفي كتاب (نزهة المشتاق في اختراق الأفاق) اشتهر الإدريسي بأنه من طور رسم الخرائط بطريقة أكثر دقة من الخرائط المعروفة من قبل، حيث لجأ إلى تحديد اتجاهات الأنهار والبحيرات والمرتفعات، وضمنها أيضاً معلومات عن المدن الرئيسية بالإضافة إلى حدود الدول.. وقد استخدم الإدريسي خطوط العرض أو الخطوط الأفقية على الخريطة والكرة الأرضية التي صنعها، وكانت خطوط الطول قد استخدمت قبل الإسلام، إلا أن الإدريسي أعاد تدقيقها لشرح اختلاف الفصول بين الدول.

(مجلة المجمع العراقي حول الإدريسي وجهوده الجغرافية).

النسخ المحققة

أما عن مخطوطات الكتاب، فقد وصلتنا (١٤) نسخة له، منها سبع نسخ كاملة أنفُسها، مخطوطة المكتبة الوطنية بباريس، رقم (٢٢٢١) وتقع في (٣٥٢) ورقة، وتضم (٩٦) خريطة.

وإلى كتاب آخر نبحر من خلاله ونرسو على شطآنه.

والحمد لله رب العالمين.

جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام 1345هـ - 1926م



الدعوة إلى التوحيد الخالص من جميع الشوائب، وإلى حب الله حباً صحيحاً صادقاً يتمثل في طاعته وتقواه، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً صادقاً يتمثل في الاقتداء به واتخاذ أسوة حسنة.

الدعوة إلى أخذ الدين من نبيه الصافين - القرآن الكريم، والسنة الصحيحة - ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.

الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط: عقيدة وعملاً وخلقاً.

الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشرع غيره - في أي شأن من شؤون الحياة - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.

مفاجأة



سعر الكرتونة

١٠٠٠ جنيه مصري بدلاً من ١٢٥٠

لأول ١٠٠ من المشترين

هدايا
قيمة



يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيهاً بدلاً من ٤٠ جنيهاً

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالمجلة

01008618513